

藥草喻品第五

第一章：略解品目及大意——什麼是藥草呢？藥有除病之功能，草有受潤之形質。佛法的教、理、行、果，俱名為藥；五乘種姓之衆生，皆名為草。衆生依佛法修行證果，猶如草木依土地雨水滋養生長，故佛說藥草譬喻。取其佛所說法，無有高下差別，五乘佛法，皆有對治衆生煩惱惡業，令得解脫生死大病之功用。如藥無貴賤，能癒病為良藥。又本品中具說山川雲雨草木，獨以藥草標名者。土地是能生，雲雨是能潤，草木是所生所潤，通皆有用；但是能做藥的草，其用較強。譬如世間有漏諸善都能除惡，而以佛說的無漏善法為最，如阿伽陀藥，能治衆病，故立藥草喻品之名。

本品大意：(一)本經前說方便品，舍利弗領悟，佛即為述成，然後授記。今譬說一周已竟，中根四人信解，自述窮子之喻，故佛今亦說藥草喻述成印可，後方授記，所以有此品。(二)一雨一地雖同，而三草二木，生長各異。喻佛教雖同，而五乘衆生發心及修行有別；常同常別，常別常同，此是佛教大旨，故說此品。(三)方便品開始，佛即自歎二智甚深，名為一乘，一切種智。譬喻品說，乘雖有三，

體唯有一，即是等賜大白牛車。中根四人領解此法說譬說，契會一乘之教無差。如佛說四諦，三乘根機俱聞，或依蘊處界，或依緣起，或依諸法三性，入修有異，而有三乘差別不同。可知教同而機異，法爾如是，故說此品而述成之。四約教說：三草是藏教，小樹是通教，大樹是別教，地及雨是圓教。所謂一心而起四教萬行，四教萬行不離一心。過去未經開顯，則四教萬行差別不同；今既開顯，則三草二木，種雖有別，同是一地所生，一雨所潤，無不稱洽滋茂，開花結果。所謂皆以如來滅度而滅度之，以彰圓教統攝諸教，一心統攝萬行，佛法統被羣機，故有此品。

問：既是圓被羣機，何不以雲雨為喻，而用藥草作喻呢？

答：假雨所潤之藥草，比況佛法所滋眾生之根性，正為三乘五乘之機而說喻也。又此品藥草在前，喻機感扣聖。雲雨居後，譬大悲應物。要有感方應，故從藥草立名。

問：此品中亦言二木，何不用草木為喻呢？

答：草小木大，草寬木狹，草多木少，為顯此品是通被三乘五乘之機，亦為述成小乘中根聲聞之解悟，不只唯大乘人說，故以藥喻法，以草喻機，二者俱彰

，特立藥草喻品也。

問：上品明中根信解，從「信解」立名，今云如來述成，應從「述成」立品才合？

答：今稱藥草喻品，含有二義：一者得述成中根領解。二者廣明佛教利益無邊。如以述成立品，則僅得其前，不得其後，故不應以述成為稱。又前信解品是據法為名，今述成以譬為稱，法譬並舉，不應一類立名也。

今再作綜合說明本品大意：本師最初成道說華嚴經，乃至靈山說法華之前，由一乘開五乘之教也。此經從方便品至本品，是會五乘同歸一佛乘也。方便品明開權顯實，會三歸一，唯有一佛乘，無二亦無三，此會歸教一也。譬喻品明火宅苦難，三車救子，先令出三界，然後等賜大車，此會歸行一也。信解品明窮子最初捨父逃逝，後經父誘引還家，委囑家業，會父子，定天性，此會歸人一也。今藥草喻品明一雨所潤，一地所生，以喻一心無差，至理無二；但隨三草二木根性，受益不同。所謂無差而差，差即無差，此會歸理一也。若但無差而失差別，則得理而缺教、行、人。若但知差別而失去無差，則得教、人、行而失理，皆為不可。是故今品變明同異，而又非同非異；用喻有權有實，有三有一，而又非權非

實，非三非一。如本品後文說：「究竟涅槃常寂滅相，終歸於空。」萬行一心，一心無相可取，是為終歸於空，此差即無差，真理無二也。三草二木，此無差而差，緣起有別也。亦空亦有，非空非有，故稱為妙法。不為空有二邊所染，故喻為蓮華。貫通四品大旨：即是佛說一乘之教，教修一乘之行，成就一乘之人，契會一乘之理。此即諸佛出世之一大事因緣，無非令眾生開示悟入佛之知見，同得成佛。

第二章：隨文解釋

己三、述成

庚一、略說述成

爾時，世尊！告摩訶迦葉，及諸大弟子。善哉！善哉！迦葉善說如來真實功德，誠如所言，如來復有無量無邊阿僧祇功德，汝等若於無量億劫說不能盡。

略說述成，即是本師讚美印可。指名迦葉者，迦葉是聲聞眾中之首領，又是說窮子喻之主，故偏告之。雙讚善哉者，讚美其所言，事合於理，義契於真，已解法說權實，又領譬說權實，故併讚美。「善說如來真實功德」者，即是指迦葉

等四人陳述窮子譬喻，善說如來於諸眾生有九種大恩之功德。又能將本師一代時教，及出世大事因緣，明了顯發，佛特歎美而印可之，故曰「誠如所言」。

「如來復有無量無邊阿僧祇功德，汝等於無量億劫說不能盡」。阿僧祇，此云無央數。這是說佛的三身四智及佛所說法，皆利益無邊，非是九法界眾生所能稱說，亦非迦葉等所能知能說，佛今特以譬喻說明之。說不盡者，佛無方之化用有如虛空。雲雨、大地、草木、乃至萬物，無不依空而得緣成、安立、致用。虛空無相可取，無量無邊，名為畢竟空。依空緣起萬法，有種種相可得，亦無量無邊，名為畢竟有。空有皆畢竟無量無邊，言說何能得盡。佛身佛智佛法，皆是生佛平等具有淨心之相用，此心無相無不相，名為諸法實相，不可思議，唯佛與佛，才能究盡一心實相，餘人固所不及也。今言迦葉等前品所說如來功德，其未盡者，另有六意：

- (一) 此經如大雲普覆，大雨徧灑，咸令若有聞法者，無一不成佛，豈止四人領解，二乘得益，未說人天小草獲益，故有未盡。
- (二) 菩薩是上根，喻為上草，亦喻小樹大樹，四人未說菩薩得益，故有未盡。
- (三) 諸佛法身，即生佛平等的淨心，淨心實相，十法界平等共有。淨心實相無邊

- 故，佛之功德亦無邊，豈止二乘所領解，餘八法界都未說到，故有未盡。
- (四) 如來利生平等，如雨如雲，萬行一心平等，如空如地；故名一相一種一味，無有差別。而四人前品所領解陳述者，全是事相差別，未明平等一心，無差而差，差即無差，故有未盡。
- (五) 三乘無不觀空見道，今四人所領解者，仍屬次第三觀，不明圓頓三觀，即空即假即中。一空一切空，差即無差。一有一切有，無差成差。一中一切中，非差非無差。故有未盡。
- (六) 佛為令五濁末法衆生，能得速出三界，了脫生死，除說三乘的難行道外，更說淨土法門的易行道。迦葉等僅領解三乘聖道的功德，未說易行道的功德，故有未盡。

庚二、廣說述成

辛一、長行

壬一、法說

癸一、教法不思議

迦葉當知：如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。於一切法

，以智方便而演說之，其所說法，皆悉到於一切智地。

佛告迦葉當知，不僅迦葉，一切佛弟子皆應當知：佛是親證諸法唯一心的實相，悟入一心萬行（俗諦），萬行一心（真諦），成大法王，起無方化用，得大自在。由此二諦圓融的證法，施設二諦無碍的教法，若有所說，皆依二諦，故言「皆不虛也」。而且佛以一音而演說，衆生隨類各得解，有如三草二木，各各受益皆不虛也。「於一切法，以智方便而演說」者，由證諸法實相而施設一切言教，由具根本智而起後得智，亦名遍和般若，故能作種種善巧方便，說一切法，豈止說三乘權教。什麼是一切法呢？地持論說：四法攝一切法，所謂世諦及世諦智，第一義諦及第一義諦智。智論說：為無為攝一切法。「所說皆到一切智地」者，明佛所說一句一偈，說漸說頓，說偏說圓，說權說實，說空說有，說大說小，說三說一，皆是隨宜開示，不為法所縛，故稱法王。又無不契理契機，令隨分獲益，究竟皆入一乘、一心、無漏的實相。差即無差，究竟非二，故名爲「一」。佛的智慧其性廣博，故名爲「一切」。寂而常照，無差而差，故名爲「智」。從實相無相的畢竟空，安立實相無不相的一切法，故稱爲「地」。「到」者，是契合義，佛由權實二智所說的教法，決定契合於真俗二諦的證法也。又教順於理，理

順於行，行順於果，無不到於佛之果地，使凡有聞法者，無一不成佛，故名皆悉到於一切智地。

佛能以大悲大智，方便善巧，依離名相之證法，建立名相文句之教法，以教化利益羣生；所說之法，皆契合佛所自證之三諦，到於佛之境界，說合於證，所證所說，皆為不可思議也。

癸二、智證不思議

如來觀知一切諸法之所歸趣，亦知一切衆生深心所行，通達無碍。又於諸法究盡明了，示諸衆生一切智慧。

前是約教法開權顯實明不思議，此是約智證開權顯實明不思議，不可思議者，正由如來權實二智不可思議故。佛具權實二智，故能照真俗二境，說權實二教，通達無碍，真實不虛，差即無差也。所以後文說：「如來知是一相一味之法，所謂解脫相，離相，滅相，常寂滅相，終歸於空。佛知是已，觀衆生心欲而將護之，是故不即為說一切種智。」知一切法之所歸趣（一心），又於諸法究盡明了（性空），這是實智，識一心實相的藥也。知一切衆生心行，示衆生一切智慧，這是權智，治九界根機的病也。應病與藥，皆令到於一切智地，即諸法一心實相

。差即無差，即權而實；無差而差，即實而權，故名不可思議也。

又一切諸法之所歸趣，即是諸法三性，究竟歸趣於二空真如。衆生深心所行，即是所修五乘之行。如修五戒十善趣人天，修諦緣念處道品趣涅槃，乃至修六度通別等法，則趣菩薩，各有不同。佛於二智中，通達無碍，故能令五乘受道得益有別。佛初與五乘，後示衆生佛之智慧，若不如此，衆生何由能得佛之權實智慧呢？此正明唯佛於諸法究盡明了，才有由實施權，開權顯實之不可思議化用也。

綜觀此品法說一科，佛為法王，所說不虛一段，是為總標。以智慧方便，其所說法，悉到一切智地一段，是為開菩提涅槃二體，即開佛知見也。以觀知諸法之所歸趣一句，是為顯示二空真如，即示佛知見也。以能知一切衆生深心所行，通達無碍二句，是為使衆生了悟無差而差，差即無差，即悟佛知見也。以又於諸法究盡明了，示諸衆生一切智慧二句，是佛自己能入亦令衆生同入，即入佛知見也。此與方便品所說：「我以無數方便，種種因緣譬喻言辭，演說諸法，是法非思量分別之所能解，唯有諸佛乃能知之。所以者何？諸佛世尊，唯以一大事因緣故出現於世，欲令衆生開示悟入佛之知見。」可說同一意趣，互相顯發。

壬二、立譬

癸一、一地所生各異譬

迦葉！譬如三千大千世界山川谿谷土地，所生卉木叢林，及諸藥草，種類若干，名色各異。

三千大千世界，是一佛化境。山川谿谷土地，是能生無有差別，即後文所說一相之法。卉木叢林藥草，是所生種種差別，即後文所說三草二木也。「三千大千」，是印度當時傳說的宇宙觀——以須彌山為中心，鐵圍山為外廓，叫做一個小世界。一千個小世界，叫做小千世界。一千個小千世界，叫做中千世界。一千個中千世界，叫做大千世界。合此稱為三千大千世界，此譬衆生世間。衆生無別法，依五陰和合而立其名。大千亦無別法，依「山川谿谷土地」而立其名。山譬色陰，顯而可見。川譬受陰，有順有逆。谿譬想陰，屈曲晦明。谷譬行陰，幽隱難見。土地譬識陰，為前四陰所依。「卉」音諱，是草之總名。「木」是樹之總名。衆草為「叢」，衆樹為「林」。有治病力用者，稱之為「藥草」。「種類若干，名色各異」者，十界五陰，乃至十如，各有稱謂為名，各有體相為色。種種差別不同，故曰種類若干。總而言之，以能生之大千土地說，差即無差。以所生

之卉木藥草說，無差而差。土地是常同，草木是常別，常同常別，常別常同，這是宇宙真理，諸法實相。

癸二、一雨等潤各受譬

密雲彌布，遍覆三千大千世界，一時等澍，其澤普洽。卉木叢林及諸藥草，小根小莖小枝小葉，中根中莖中枝中葉，大根大莖大枝大葉，諸樹大小，隨上中下，各有所受。一雲所雨，稱其種性而得生長，華果敷實。雖一地所生，一雨所潤，而諸草木，各有差別。

密雲彌布大千世界，這是譬喻佛身無所不在，能普現一切衆生前，學能潤無有差別也。由法報而現化佛，八相成道，廣利羣生，如密雲遍布，出現於大千世界。雲有十德喻佛有十德：(一)雲能含潤，喻佛慈心與樂德。(二)雲有電光，喻佛有二智照明德。(三)雲起雷聲，喻佛示現人間，有警迷怖魔德。(四)雲霓出現，衆見悅豫，喻佛出世，有覆蔭四生德。(五)有雲則日光掩蔽，喻有佛說法，能除惑去邪德。(六)雲使地上清涼，喻佛有悲心拔苦德。(七)大雲飄飄垂布，喻佛有時空無盡的普賢德。(八)雲起於世間，喻佛有感始應現世間德。(九)雲從龍起，喻佛化身即法報身

德。(十)雲雨等澍普洽，喻佛說法，普利羣生德。總而言之，密者喻佛身口意三密。雲者，喻佛出自法性虛空。彌布者，喻佛三密不思議用，徧於十法界。一時等澍者，喻佛平等說法利益羣生。不過吾人當留意：方便品所說，諸法實相，是十如是，究竟等。譬喻品所說，各賜諸子等一大車，應當等心各各與之。常不輕品所說：我深敬汝等，汝等皆當作佛。今品說，一時等澍。前後五處說等，即此「等」字，顯出本經所以稱為純圓獨妙之所以然。亦指出唯有生佛平等的「淨心」，堪當「究竟平等」之美稱；也才能彌布大千，等施法雨，等益有情，等成佛道。佛教的精神與特色，即是以平等大悲大智，恒順衆生，為作利益。如普賢行願品所說：「以於衆生心平等故，則能成就圓滿大悲」。心等則諸法萬行皆等，名為正等正覺的佛。心不等則一切不等，名為妄想執著的衆生。心等則無量，無分別。心不等則有量，有分別。等之一字，實是轉凡成聖，成佛作祖的衆妙之門！

卉木約草，根莖枝葉，小中大等，各有所受，稱其種性，而得生長者，這是譬喻衆生各類不同，所潤則有差別。五乘根性不同，故有小中大之分：小譬人天，中譬二乘，大譬菩薩。五乘中皆有信戒定慧四法，及種性、發心、修行、得果四階，故以根莖枝葉譬喻之。不退位前菩薩，名為小樹。不退位後，名為大樹。

又通教菩薩名小樹，別教菩薩名大樹。宇宙萬有之機，感於一雨各有所受不同；佛以一言而演說，衆生隨類各得解，無不稱合九法界衆生之習因（種子）報因（根性），皆得利益。故曰：「稱其種性，而得生長」。一雲一雨無差，喻萬行一心。五乘根機有別，喻一心萬行。稱性因果，法爾如是。故能稱其種性，而得生長，使習果華敷，報果結實。雲喻能說法之人，雨喻所說之法，皆是不可思議之淨心實相緣起，故能普現普度，這就不是迦葉等所領解五味次第的教法了。

「雖一地所生」至「各有差別」，因前喻無差而差，故結說一地一雨是無差，而諸草木是有差。五乘種性皆依一真理、實相、淨心之地所生，依一佛教法雨所潤，隨分而得增長法身慧命。但五乘衆生而不自知五種之因，皆依生佛平等之佛性淨心。亦不自知五乘之教法，皆是大乘，同入一乘法門。更不自知同歸佛慧，同得成佛。有如草木乘潤各別，而不自知，亦不知他，是故佛特說此藥草喻品而發明之，非僅述成印可迦葉之領解而已。

壬三、合法

癸一、合雲雨等澍譬

子一、合大雲譬

迦葉當知：如來亦復如是，出現於世，如大雲起。以大音聲，普遍世界天人阿修羅，如彼大雲，徧覆三千大千國土。於大眾中而唱是言：我是如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、世尊。未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃。今世後世如實知之，我是一切知者，一切見者，知道者，開道者，說道者。汝等天人阿修羅衆，皆應到此，爲聽法故。

「迦葉當知」至「如大雲起」，合前法王出世譬，亦合佛身輪施化。「以大音聲」至「大千國土」，合前說法普潤譬，亦合佛口輪施化。「於大眾中」至「佛、世尊」。舉佛十德具足，有如大雲具有十德，亦合佛意輪施化。總顯如來身口意三密不可思議，能益九法界六道四生。阿修羅與人天，稱爲三善道，能蒙聲教獲益，三惡道則少有，故未說。以大音聲而唱是言者，佛所說法，皆入大乘法音，而含六種法門：(一)十號攝化法門——即「如來等十種通號」。(二)四宏利濟法門——依四諦而起四弘誓願，即「未度令度」，依苦諦度生也。「未解令解」，依道諦解法也。「未安令安」，依集諦斷惑也。「未涅槃令涅槃」，依滅諦成佛

也。(三)三明益物法門——即「今世後世如實知之」，漏盡明知今世事，宿命明知過去事，天眼明知後世事故。(四)三智通達法門——即「我是一切知者」，佛具一切智，道種智、一切種智，得名一切知者。(五)五眼觀見法門——即「一切見者」，佛有五眼，能觀十法界依正因果事理，如掌中果。肉眼礙非通，見眼前事物。天眼通非礙，見三界事物。慧眼見真空，法眼能觀俗，佛眼圓明，無所不見。(六)三不護法門——即「知道者，開道者，說道者」。佛身口意皆隨智慧行，謂之三不護。知道者——意不護。如知根、知時、知處、知法、知義、知方便、知徧圓、大小、權實、頓漸、邪正、通塞等。開道者——身不護。如示九種餘報，現種種神通等。說道者——口不護。如說五乘、三乘、一乘，乃至三藏十二分教，能略說能廣說等。如上六種法門，總攝諸教所說一切果地化他妙用，即是自性法門也。「汝等天人阿修羅衆」，是自性衆生也。「皆應到此，爲聽法故」，是總攝自性四弘也。衆生是所度所潤，佛是能度能潤，總合大雲普潤譬也。

子一、合草木譬

爾時無數千萬億種衆生，來至佛所而聽法。

此是合前一地所生卉木叢林，及諸藥草，種類若干之譬，即是九法界衆生，

故曰無數千萬億種。

子三、合澍兩譬

如來於時，觀是衆生諸根利鈍，精進懈怠，隨其所堪，而爲說法。

此正合一時等澍譬。當知：大雲一雨用譬如來說法，僅是片喻。何以故？雲雨是衆生共業所感，即是衆生共識所變相，屬於無情，無覆無記，不能觀機逗教。如來不是這樣，有大誓大悲大智，雖亦由衆生增上共業感佛出世，亦各於衆生共相識上，自變佛相；而本質是無漏善，由法報體所起應身之用。由有妙觀智故，能「觀是衆生諸根利鈍，精進懈怠。」由有成作智故，能「隨其所堪，而爲說法。」由有大圓鏡智，平等性智故，能普持圓照，一時等澍法雨也。「於時」者，衆生見佛聞法之時也。「衆生諸根利鈍」者，約五乘說：菩薩爲利，二乘利鈍兼有，人天爲鈍。約修行說：法行聲聞及智增上菩薩爲利，信行聲聞及悲增上菩薩爲鈍。析空觀爲鈍，體空觀爲利。次第三觀爲鈍，圓頓三觀爲利。約斷惑說：斷見思惑爲鈍，斷塵沙無明惑爲利。約証果說：觀空証滅爲鈍，出假化人爲利。「精進懈怠」亦爾，五乘七方便人，各有利鈍勤怠之差別，故佛各隨所堪，而爲

說法。給從華嚴，終至般若，四味調熟，一言說法，隨類得解，不共神力，不可思議。就是到了法華會上，先有默令五千退席，後有將此土衆生移置他方，這都是隨其所堪而爲說法之例証也。佛三輪不思議教化，但同雲雨之普洽，而不同雲雨之無記也。

子四、合等澍譬

種種無量，皆令歡喜，快得善利。是諸衆生，聞是法已，現世安隱，後生善處，以道受樂，亦得聞法。既聞法已，離諸障礙，於諸法中，任力所能，漸得入道。

此合一雨等澍，其澤普洽之譬，用明聞法利益，豎徹三時，橫該四悉。「現世安隱」者，現報也，指人天能得世間福樂，二乘能得有餘涅槃，菩薩能得無生法忍。「後生善處」者，後報生報也，指人天更生人天，二乘生方便有餘土，菩薩生實報莊嚴土，名爲善處。若聞淨土法門而修，如大集經說，現世能得十種利益：(一)晝夜常得一切諸天大力神將，恆沙眷屬，隱形守護。(二)常得二十五大菩薩，如觀世音等，及一切菩薩，常隨守護。(三)常爲諸佛晝夜護念，阿彌陀佛常放光明，攝受此人。(四)一切惡鬼皆不能害，一切毒蛇毒龍毒藥，悉不能中。(五)一切火

難水災，冤賊刀箭，牢獄枷杻，橫死枉死，悉皆不受。(六)先所作罪，皆悉消滅，所殺冤命，彼蒙解脫，更無執對。(七)夜夢正直，或復夢見阿彌陀佛勝妙色相。(八)心常歡喜，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利。(九)常為一切世間人民，恭敬供養，歡喜禮拜，猶如敬佛。(十)命終之時，心無怖畏，正念歡喜，現前得見阿彌陀佛及諸聖衆，持金蓮台，接引往生西方淨土，盡未來際，受勝妙樂。此外還有彌陀因地四十八願中，第三十三願——蒙彌陀光明照觸，身心快樂，超過天人。第卅四願及四七、四八等願——聞彌陀佛名，能得無生法忍，諸深總持及不退轉。再有第四十一、四十二、四十四、四十五等願，都是現世利益念佛行人的願，皆能獲得。尤其是，捨此報身，得生極樂，見佛聞法，受菩提記，一生究竟補處菩薩，等同諸佛。比較其他法門的利益，實超勝千萬億倍了。

「種種無量」，是指佛說無量法門。「皆令歡喜，快得善利。」令得世界悉檀歡喜益。「現世安隱，後生善處。」令得為人悉檀生善益。「既聞法已，離諸障礙。」令得對治悉檀滅惡益。「任力所能，漸得入道。」令得第一義悉檀入理益。佛說法必有四悉檀益，決無空過，實不唐捐，如雨等潤也。又「種種無量，皆令歡喜」者，即合長行文，稱其種性而得生長。「快得善利」者，具足藏通別

圓四教不同的權實利益，即合今世之華果敷實。「現世安隱」者，即結說前述現世四悉檀益。「後生善處」者，報因感報果，生報益也。「亦得聞法」者，習因感習果，後報益也。當知：佛法所被之機，橫該六道十法界。所受之益，豎徹三時四教。不僅法華如此，即華嚴乃至般若，亦復如是，並令地獄亦得益。故後文說，皆是一相一味，無有差別；不過在受益中有現世得，有後來得。唯有淨土法門，當生能令三根普得解脫生死，利鈍全入彌陀願海，故稱不可思議，一切諸佛護念法門也。

癸二、合受潤不同譬

子一、法究竟平等

如彼大雲，雨於一切卉木叢林及諸藥草，如其種性，具足蒙潤，各得生長。如來說法一相一味，所謂解脫相、離相、滅相、究竟至於一切種智。

如彼大雲，普降時雨，至各得生長。這五句經文，是覺譬合法，以明佛法如雲雨，究竟平等，差即無差。受益不同，各得生長，乃在聞法根機有利鈍差別，無差而差。常同常別，法爾如是。具足蒙潤者，即指四悉檀具足，能普遍布施一

切衆生法益也。

「如來說法一相一味」者，一相，謂一實相，合一地之譬。一味，謂一切種智味，合一雨之譬。地是能生萬物，雨是能潤萬物，此譬如來的証法與教法，即生佛平等的一心，自性清淨，無有差別，究竟平等，故曰一相一味。此心如大地，何物不依地之所生；諸法唯一心，何法不依心之所立。「所謂解脫相」，以下三句，是解釋一相一味。解脫煩惱障而顯之自性清淨心相，名爲「解脫相」。離所知障而顯的淨心相，名爲「離相」。因滅除二種生死而顯不生不滅的淨心相，名爲「滅相」。這是約修德雖有種種不同，「究竟皆至於一切種智」，即是一相一味。又業即解脫，本無二邊業縛相，名爲「解脫相」。惑即般若，本離通別二惑人法二執相，名爲「離相」。苦即法身，二種生死本來寂滅，名爲「滅相」。這是約性德無有差別，究竟不離自性清淨心的智性也。

若修若性，若三相若一相，僅是一心，心體如大地，心智如雲雨。如四十華嚴說：「三世一切佛法，皆是自心現量。」無非一心一味一相，無有差別也。如來一音，說此一心一相一味，性修不二之法，令衆生依教修行，即以一心性德三相爲觀境，仗佛一味之法爲增上緣，起於一心修德三相之妙行，究竟得成性修不

二，一相一味，一切種智之佛果。

子二、機淺深差別

其有衆生，聞如來法，若持讀誦，如說修行，所得功德，不自覺知。所以者何？唯有如來，知此衆生種相體性，念何事，思何事，修何事。云何念，云何思，云何修。以何法念，以何法思，以何法修，以何法得何法。衆生住於種種之地，唯有如來如實見之，明了無礙。如彼卉木叢林諸藥草等，而不自知上中下性。

如來說法，究竟不離一心萬行，萬行一心，無差而差，差即無差。衆生聞之，隨順受持，或讀或誦，如教奉行，各得成就三草二木之行果，究竟皆到於一切智地，但不自覺知。如衆流入海，而不自知也。爲什麼衆生不自覺知呢？因佛由實施權，而說五乘差別相的教法，衆生秉教修行，於五乘教法中，隨機各得一解及一種功德利益，卻不知其究竟歸於一實之一心一相一味，亦不知其所得五乘功德是權，即是權實俱不知也。有如草木，那能知道一雨普潤呢？又如一河之水，那能知其他河流之亦同入一海呢？佛過去由實施權，開五乘之教味，今於法華會上才息用歸體，開權顯實，所以在法華以前，衆生有所不知，唯有得聞法華妙法

，始得而知也。

「唯有如來知此種相體性」者。種有三義：(一)就相對論種——因眾生有惑業苦三道，故有般若、解脫、法身三因佛種。(二)就類別論種——舉手低頭，一稱南無佛，都是解脫種。一切世間正智，及三乘信解，都是般若種。凡有心者，皆當作佛，都是法身種。(三)就五乘論種——人、天、聲聞、緣覺、菩薩、各別種類不同也。

相者，五乘相貌也。如慈悲是菩薩相，獨靜是緣覺相，自了是聲聞相，著世間樂是三界諸天相，攀緣愛取是人道凡夫相。

體者，五乘體也。如道種智是菩薩體，一切智是三乘體，有漏智是人天體。又人天以有漏五蘊身為體，三乘以無漏素法身為體，菩薩以無漏妙法身為體。

性者，不改為義，五乘性，各住己分，不易移改也。如菩薩以無上菩提心為性，三乘以出離心為性，人天以妄想貪計心為性。

如是等種相體性，五乘眾生不自覺知，唯佛乃能究竟了知。如方便品說：唯佛與佛乃能究盡諸法實相，所謂如是相等十如是也。

「念何事」以下，是明眾生聞思修三慧不同，唯佛能知。作意守境名為念，

即聞慧也。住心思惟是思慧。深入契會是修慧。何事，是指三慧所緣境。云何念等三句，是三慧行相。以何法念等三句，是三慧體。以何法得何法，是三慧因果。如上五乘三慧，各有其種相體性，力作因緣果報等，唯佛能知，餘人不了也。

「眾生住於種種之地」，地謂種子，又十如是總名為地。即五乘七方便的眾生，各各住於其本位之種子，各各有其十如是，互不相妨，亦互不相知。

「唯有如來如實見之，明了無礙」。佛以中道正智的佛眼觀照，照見五乘眾生，各有其種相體性等十如是，皆如實了了而見，明了無礙；而眾生各不自知，猶如草木不自知其有上中下差別性也。在法華前，五乘七方便人皆同卉木藥草，但受差別法益，而不自知差即無差。至法華開顯以後，方自知有如三草二木，無非一地所生，一雨所潤；始知萬行一心，一心萬行，差即無差，無差而差，常同常別。眾生性德理地，即諸佛一切種智地，這是無差的。諸佛從此理地、智地、與大悲雲，雨權實雨，這是無差而差，差即無差。如是化化無盡，佛種不絕。佛說法華，即欲令眾生悟入性修不二，生佛不二，無差而差，差即無差的一心祕要而已。

子三、佛於實施權

如來知是一相一味之法，所謂解脫相、離相、滅相、究竟涅槃常寂滅相，終歸於空。佛知是已，觀衆生心欲而將護之，是故不即爲說一切種智。

佛於方便品說：諸佛以一大事因緣故出現於世，爲令衆生開示悟入佛之知見。何爲佛之知見？前已略明權實二智，真俗二諦，今品分明點出：(一)「如來知是一相一味之法」，即是一實相，屬實智、真諦。差即無差，無量爲一，萬行一心也。(二)「唯有如來，知此衆生種相體性，及念思修等」，這是十如是因果，屬權智，俗諦。無差而差，一爲無量，一心萬行也。佛以二智証得二諦圓融的一心實相，這是一相一味之法，亦即諸法實相。心性自清淨，無名可名，無相可相，即是解脫相、離相，乃至終歸於空。如智論說：「唯心故名爲空」，諸法皆無自性，以自性清淨心爲體，故曰「終歸於空」。淨心隨染淨緣，而起十法界種相體性因果等十如是。如智論說：「萬法皆從心現」，隨緣現有，乃淨心的相用。以淨心實相無相說：清淨本然，周徧法界，無縛無脫，故名「解脫相」。淨心從本以來，不與五陰十二入十八界和合，故名「離相」。如楞伽經說：「有三事（根塵識）和合相者是識（八識），無三事和合相是智（淨心）。」此心本無生滅，今

亦無生死可滅，故名「滅相」及「涅槃常寂滅相」。如方便品說：「諸法從本來，常自寂滅相。是法不可示，言辭相寂滅。」淨心非內非外，無名無相，是第一義空，真空妙有的空，非是斷滅空，頑空。如楞嚴七處徵心，八番辨見皆無所得，但不是龜毛兔角。如禪宗祖師說：「萬法歸一（心），一歸何處？（無名無相）」，說似一物即不中。又說：「覓心了不可得，故曰：「終歸於空」。以淨心實相無不相說：則有三乘的解脫業繫苦相，離五住煩惱相，滅二種生死相，究竟有餘無餘的涅槃相，所得二空真如無漏相；乃至三千性相，無不具足。如華嚴經說：「心如工畫師，能畫諸世間。」「應觀法界性，一切唯心造。」楞嚴經說：「隨衆生心，應所知量。」如禪宗祖師說：「心有一些些，便有一些些。故經云：「心生則種種法生」。

「佛知是已」，謂佛得根本實智，知是心作佛，一心萬行。是心是佛，萬行一心。此心無相無不相，無差而差，差即無差。這是宇宙人生的實相，名爲一相一味一乘。所謂「森羅及萬象，一法之所印。」一法即生佛平等的一心。心性如大地，心智如雲雨，皆是一相一味，佛特舉此爲喻佛所証之實智與真諦。

「觀衆生心欲而將護之」。謂佛自証諸法唯一心的真諦，即空而不空的實相

，由實智而起權智，觀察衆生有種種心欲心念不同，故於實施權，開示五乘差別的教法。所謂深入而淺出，唯有這樣，才能把衆生將入佛教之門，攝護其信心，令隨分得益，如三草二木，各得受潤不同。也就是「先以欲勾牽，後令入佛智」。佛恐衆生不信不解，而起誘法因緣，「是故」四十餘年來，「不即爲說一切種智」。即未說衆生皆有佛性，皆當成佛。萬法唯一心，無相無不相。如方便品說：「所以未曾說，說時未至故。」

子四、解方便希有

汝等迦葉甚爲希有，能知如來隨宜說法，能信能受。所以者何？諸佛世尊隨宜說法，難解難知。

「汝等迦葉」，正指中根四人，傍及下根聲聞，已聞佛前面法說譬說，故對如來方便隨宜說法，能信能受，不再保任小果，而能捨權入實，迴小向大，佛特讚其希有。「能知佛隨宜說法」，即領解由實施權，由一開三，甚爲希有。「能信能受」，指今日開權顯實，會三歸一，能信受領解，不生違逆，又能依教奉行，能得果証，能了生死，則更甚爲希有。冷眼看世間衆生，午夜思佛門弟子，有幾人能依佛法止惡行善，修行証果，了生脫死？豈不是希有，難逢難見嗎！有

些佛弟子，不知如來隨宜說法，自號大乘，輕視人天二乘教法，及十善念佛的淨土法門，不肯信受奉行；貪戀世樂，不求出離，放縱三業，沉淪生死，豈不可悲可嘆！佛在地藏十輪經中說：「善男子，若不真實希求如是十善業道所証佛果，及不真實下至守護一善業道；乃至命終，而自稱言：我是真實行大乘者，我求無上正等菩提。當知如是補特伽羅，是極虛詐！是大妄語！對十方界佛世尊前，誑惑世間，無慚無愧，說空斷見，誘誑愚痴，身壞命終，墮諸惡趣。」願那些自稱菩薩者，三復斯言。

「所以者何」？佛爲什麼於一乘而分別說五乘呢？這是隨衆生根機所宜，不得不如此。五乘教法，是佛一切種智的妙用，沒有得一切種智的衆生，是「難於了解」的。如後文良醫喻說：「父見子等苦惱如是，依諸經方，求好藥草，色香美味，皆悉具足，汝等可服，速除苦惱，無復衆患。然與其藥，而不肯服。所以者何？毒氣深入，失本心故，於此好色香藥，而謂不美。」這不是娑婆衆生，難解佛隨宜說法的高照嗎？汝等迦葉！難解而能解，故讚其甚爲希有。

「難知」者，佛恩普被，猶如雲雨，無不蒙潤。佛恩普載，猶如大地，靡不生成。如本品開始便說：「如來有無量功德，汝等於無量劫說不能盡。」所以大

地衆生久蒙佛恩，卻日用而不知。有如三草二木，植根乎地，秉潤乎雨，而不能知。汝等迦葉，難知而能知，故讚甚爲希有。

辛二、偈頌

壬一、頌法說

爾時世尊欲重宣此義，而說偈言：

破有法王	出現世間	隨衆生欲	種種說法	如來尊重
智慧深遠	久默斯要	不務速說	有智若聞	則能信解
無智疑悔	則爲永失	是故迦葉	隨力爲說	以種種緣
令得正見				

本品有五十四頌半，初五十二頌半，是重頌長行之義。最後二頌，屬孤起頌，結說述成，爲後品授記之依據。重頌中，初四頌頌法說，次十頌半頌立譬，後三十八頌頌合法。

「破有法王，出現世間。」此重頌長行所說：如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。「有」，是對無或空說名有。有分三種：實有、假有、妙有。凡夫執是實有，因緣所生法是假有，佛性淨心，圓成實性是妙有。這三種有，即是

唯識宗所立諸法三性：衆生所執三世實法，這是徧計所執性的實有。宇宙萬有由因緣所生，這是依他起性的假有。非空非有的佛性法性，這是圓成實性的妙有。徧計是情有理無，依他是事有理無，圓成是理有成事，皆名爲有。破是解剖義，能解剖萬有諸法，不出三性，真實不錯，名爲究盡諸法實相，稱爲法王，即是佛。又有者謂有因有果，有生有死。凡夫以見思惑爲因，分段生死爲果。二乘以塵沙無明爲因，變易生死爲果。菩薩以通別惑爲因，三賢十聖爲果。唯有諸佛五住煩惱因亡，二種生死果滅；了解諸法三種有，通達萬有三種性，超出三界二十五有，故曰「破有法王」。又破是解義、出義、斷義、空義，破有，即出三界，斷生死，証空有無礙的淨心；了解諸法三性，故名法王。「出現世間」，乃隨機感，無生示生，八相成道，說權實諸教，利益衆生，皆令開示悟入佛之知見。亦即頌化主三身具足，四智圓明，故能說權說實，說一說三，說有說空；若有所說，皆不虛也。

「隨衆生欲，種種說法。」此頌佛以權智說權教，即長行所說：於一切法，以智方便而演說之。無非「隨衆生意欲，而說種種法。」

「如來尊重」至「不務速說」。此頌實智說實教，如方便品所說：是法皆爲

一佛乘故，是諸衆生從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。一實之教，必待有機可說方說，佛於說法四十餘年後才說，故曰「不務速說」。

「有智若聞」至「則爲永失」。此頌不能速說的原因，恐衆生無有智慧，聞唯一佛乘，無二亦無三，不能信解，而起疑謗，是則永失成佛的大利益，所以不好速說。

「是故迦葉」至「令得正見」。此頌佛善巧方便，先權後實。「以種種緣，隨力爲說。」即先施權，如長行說：知一切衆生深心所行。亦如方便品所說：以無量方便，種種因緣譬喻言辭，而爲衆生演說諸法。「令得正見」。即後顯實，如長行說：示諸衆生一切智慧。亦如方便品所說：究竟皆得一切種智。何爲正見呢？不偏空有的一切種智，先權後實的一佛乘。心性自清淨，諸法唯一心，無相無不相，名爲正見。

壬二、頌立譬

癸一、頌大雲澍雨譬

迦葉當知	譬如大雲	起於世間	徧覆一切	慧雲含潤
電光晃曜	雷聲遠震	令衆悅豫	日光揜蔽	地上清涼

鬚鬚垂布 如可承攬 其雨普等 四方俱下 流澍無量
率士充洽

此四頌，重頌大雲澍雨，能潤無差。大雲喻佛的應身，「起於世間」，即示現世間。「徧覆一切」，指慈悲覆蔭三界六道衆生。應身八相成道，皆隨智慧行，故稱爲「慧雲」。具有三藏十二分法，能潤衆生，故曰「含潤」。慧雲含潤，此喻應身佛的意業，具足悲智；故亦可名「慈雲」。內含萬德，待衆生有見佛的機緣，即降跡人間；如雲含雨，待時而下。「電光晃曜」，此喻應身佛的身業，凡入胎、出生，皆有大光普照。「晃曜」音紡要，光明徧照也。「雷聲遠震」，此喻應身佛的口業，具四無礙辯，說法如獅子吼，百獸皆驚，諸魔懾伏。「令衆悅豫」，悅豫即歡喜。應身佛的三業，無有過失，如苦海中的慈航，凡所施爲，能令五趣三乘衆生歡喜得益。「日光揜蔽」，揜音掩，同掩字，日光遮蔽也，此喻一佛出世，九十五種外道邪光皆不現。如華嚴經說：佛法能掩邪見日光。「地上清涼」，此喻有佛出世，世間衆生才能於生死地得涅槃清涼。「鬚鬚垂布」雲興盛而遮日貌。此喻佛慈雲降世，見者喜樂，如大旱之望見雲霓也。「如可承攬」，此喻佛的應身，相好威儀，似同人類，天人望而儼然，可學而不可得。又喻

菩提不可以身心得，似可得而非正得，以智証故。以上學大雲七德喻佛應身功德。「其雨普等」至「率土充洽」，頌澍雨功能，普潤無差。以喻佛悲心平等，說法亦等，利生亦等。八音四辯，普應羣機，凡有聞法者，無一不成佛，故曰「率土充洽」。如大涅槃經說：「佛於衆生，不觀種性，乃至下賤僮僕；唯觀衆生有善心者，即便慈念，不生輕心，故名普等。」此與譬喻品說等賜大車，方便品說究竟等，皆同一旨趣。所以後面頌文說：「我爲世尊，無能及者，安隱衆生，故現於世。爲大衆說，甘露淨法，其法一味，解脫涅槃。我觀一切，普皆平等，無有彼此，愛憎之心。我無貪著，亦無限礙，恆爲一切，平等說法。如爲一人，衆多亦然，常演說法，曾無他事。去來座立，終不疲厭，充足世間，如雨普潤。」

癸二、頌草木等潤譬

山川險谷 幽邃所生 卉木藥草 大小諸樹 百穀苗稼
 甘蔗葡萄 雨之所潤 無不豐足 乾地普洽 藥木並茂
 其雲所出 一味之水 草木叢林 隨分受潤

此三頌半，頌所潤無差。「山川險谷」，此喻所潤衆生的五陰十二入十八界。「幽邃所生」，此喻三乘衆生久遠所植善根，隱在陰入界中，故言幽邃，有而

不可見也。今蒙法雨，悉得開發，故言所生，即已有三乘種性也。「卉木藥草，大小諸樹」。即所潤之三乘。「百穀苗稼」，即所潤人類，人中有百姓，故以百穀爲喻。「甘蔗葡萄」，即三界諸天，甘蔗質一，用喻諸天同一禪味。葡萄量多，用喻廿八天之多。「雨之所潤，無不豐足」。此喻法雨等潤，無有欠缺也。「乾地普洽」，此喻法雨普施，未信令信。未信佛法，有如乾地，不長佳苗也。「藥木並茂」，此喻既信者令得增長入証，即是有三乘種性者，能得成就三乘菩提華果也。「其雲所出，一味之水」。此重頌能潤之法雨無差，故曰一味之水。「草木叢林，隨分受潤」。此頌衆生聞法，隨機受益，等潤無差。

癸三、頌生長差別譬

一切諸樹 上中下等 稱其大小 各得生長 根莖枝葉
 華果光色 一雨所及 皆得鮮澤 如其體相 性分大小
 所潤是一 而各滋茂

此三頌，頌無差而差。初一頌，明稟潤生長，次一頌，明稟潤鮮澤。後一頌，結成無差成差。即喻衆生佛性及所受佛法無差，而隨各人之十如是，緣起因果，則有差別；故曰體相性分，大小不同，而各滋茂。衆生佛性，即是諸佛法身，

亦名自性清淨心，本來生佛同體無差。由淨心中流出的五乘教法，也是究竟無差，皆入一切種智故。可是五乘衆生不自覺知無差，而認爲五乘差別不同，或處人天，或得二乘斷証，或成就三賢十聖菩薩，有如世間的三草二木，各各滋茂不同，而不自知。「所潤是一」，即指教「一法」。「而各滋茂」，即指各有因緣，而有機差益差。

壬三、頌合法

癸一、頌合雲譬

佛亦如是	出現於世	譬如大雲	普覆一切	既出於世
爲諸衆生	分別演說	諸法之實	大聖世尊	於諸天人
一切衆中	而宣是言	我爲如來	兩足之尊	出於世間
猶如大雲	充潤一切	枯槁衆生	皆令離苦	得安隱樂
世間之樂	及涅槃樂	諸天人衆	一心善聽	皆應到此
觀無上尊				

此六頌半，重頌能說法的佛，出世度生，無有差別。佛爲衆生，分別演說諸法之實。什麼是諸法之實呢？即是諸法實相。諸法實相，即緣起性空，性空緣起

；一心萬行，萬行一心，所謂「心性自清淨（性空），諸法唯一心（緣起）」，此心是衆生，此心菩薩佛，生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二還無二相。「所以後文說：「其法一味」。唱言「我爲如來，兩足之尊。」此重頌長行佛度生的六種法門中第一，十號普滋。充潤一切以下，至及涅槃樂。是重頌四弘、三達、三智、五眼、三不護等五種法門。無非令衆生，能得離苦得樂，乃至復本心源，常住性淨涅槃。「充潤一切；枯槁衆生」，即衆生無邊誓願度。「皆令離苦」，即令斷一切煩惱，集爲苦因，因斷則無苦果。「得安隱樂」，即令學一切法門。聖道爲樂因，修聖道法門，則得安隱快樂。「世間之樂，及涅槃樂。」即令成佛。佛不住二乘涅槃，故有世間度生之樂。佛又不同凡夫生死，故有大般涅槃之樂。最後四句，重頌長行所說：「汝等天人阿修羅衆，皆應到此，爲聽法故。」即合自性四弘誓願也。

癸二、頌合兩譬

子一、法兩一味

我爲世尊	無能及者	安隱衆生	故現於世	爲大眾說
甘露淨法	其法一味	解脫涅槃	以一妙音	演暢斯義

常為大乘 而作因緣

此三頌，重頌佛所說的法究竟平等。長行說：「如來說法一相一味……究竟至於一切種智。今頌曰「其法一味」，其義相同。前說諸法之實，是屬証法，今為大眾說一味法，是屬教法。佛以中道一切種智，証二諦圓融的一心實相，故為一切世間無能及者。佛由証法而施教法，為令眾生，同得一心實相而安隱，所以出現世間，為大眾說二諦無礙的甘露淨法，此名一味之法。什麼是「甘露淨法」呢？甘露名為不死之藥，即是生佛平等具有的自性清淨心，這是阿彌陀無量壽，故名甘露。此淨心又是至極清淨之法，離煩惱障所知障，無名無相，無住無念。即是長行所說：「解脫相、離相、滅相、究竟至於一切種智。此淨心亦名法性、法住、真心、無垢識。所以古德說：「諸佛唯指一心，何法不依心之所立。」亦如華嚴說：「應觀法界性，一切唯心造。」觀經說：「諸佛正徧知海，從心想生，是心作佛，是心是佛。」智論說：「唯心故名為空，萬法皆從心現，悉無自體，盡稱為空。」又如天台三千有門頌曰：「空即是心假是色，非色非心名曰中」。此無始無終，而又清淨離相的一心，佛假名說為空；且以世間易解的虛空，來譬喻淨心緣起萬法的難解空。這一點，佛弟子要特別注意，否則便會成為惡取空，

斷滅空。所以吉藏大師的中論疏中明示我們：「有無是眾見之根，障中道之本，二際不泯，破一道清淨也。」又說：「方廣道人，解一切法不生不滅畢竟空，便執無生而失生；既失生，亦失無生，俱壞二諦。應以二諦中道，發生二慧（權實）正觀，得滅斷常諸見，故有佛菩薩。」因此，本經的經文，都是說：諸法之實，諸法實相，不是說諸法之空，或諸法空相。即是深觀諸法，由一心而緣起十如，而心無名無相，名之為空。緣起萬行，名之為有，空有即是一心之體用，名為二諦。妙哉一心！常同而常別，常別而常同；常空而常有，常有而常空。權實雙行，二諦圓融，理事無碍，體用不離，這是諸佛所證如此，所說亦如此，名為諸法之實，諸法實相，甘露味，阿彌陀；亦稱為一乘，一切種智。

「以一妙音，演暢斯義，常為大乘，而作因緣」。此結頌佛所說法，一味無差，名為「以一妙音」；無非開「演暢」明，一心而緣起萬法的「義理」。「常為大乘」以平等、不二、無量、無上、真如、淨心、實相、佛性、法身、法界、法性、如來藏、大涅槃等，種種因緣譬喻言辭，來闡揚一心萬行，萬行一心的大乘法門。令眾生由聞此大乘法門，而具足成佛的因緣，與諸佛平等悟入此諸法一心的實相，究竟皆得一心具權實二智的一切種智。

子一、法兩平等

我觀一切 普皆平等 無有彼此 愛憎之心 我無貪著
 亦無限礙 恆為一切 平等說法 如為一人 衆多亦然
 常演說法 會無他事 去來坐立 終不疲厭 充足世間
 如雨普潤

此四頌，頌法雨普潤，平等說法。無我人四相故，「無有彼此」。無煩惱所知障故，「無愛憎」無怨親。不怪法故，「無貪無著」。不嫉妒故，「無限礙」他人。佛「恆」常能「為一切」衆生，「平等說法」。喜廣聞者，則多詳說。樂略說者，則簡要說。「如為一人」或為「多人」，說法度生之心，無有差別。此與方便品所說：「若人信歸佛，如來不欺誑，亦無貪嫉意，斷諸法中惡。」偈意相同。舉佛果德，障盡智圓，不同餘人，故能平等說法。後一頌半，舉佛三輪施化，法雨普益。「常演說法」，口輪施化。「去來坐立」，身輪施化。「終不疲厭，充足世間」，意輪施化。又去者，示入涅槃。來者，示成立覺。坐者，說法利生。立者，待衆生機熟。始「終不疲」勞生於「厭」怠。如普賢行願品所說：「念念相續無有間斷，身口意業無有疲厭。」即是慈悲無量，時空無盡，普施法

雨，潤澤大地枯槁有情也。

子三、總明等潤無差

貴賤上下 持戒毀戒 威儀具足 及不具足 正見邪見
 利根鈍根 等雨法雨 而無懈倦

此二頌，重頌長行所說：「如來於時，觀是衆生諸根利鈍，精進懈怠，隨其所堪而為說法。」「貴賤上下」，是約五乘衆生所處出世之位。「持戒毀戒，及威儀具不具足」，是約所修遠離之行。「利根鈍根，正見邪見」，是約所具何類種性。等雨法雨，普潤無差。不簡好醜，不擇種性，不分貧富貴賤，但觀善根，應機施教，盡未來際，普度衆生，無有懈倦之心。

癸三、頌合草木等潤譬

子一、總明受潤

一切衆生 聞我法者 隨力所受 住於諸地

「住於諸地」，是指一切衆生得聞佛法，隨自己根機，信解行證，各有不同；而住於人、天、聲聞、緣覺、菩薩等五乘種性之地。或住於通教十地，即乾慧地、種性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、獨覺地、菩薩地、如來地。

子二、別明草木

丑二、三草

或處人天	轉輪聖王	釋梵諸王	是小藥草	知無漏法
能得涅槃	起六神通	及得三明	獨處山林	常行禪定
得緣覺證	是中藥草	求世尊處	我當作佛	行精進定
是上藥草				

人天諸王，俱未斷惑，無有三乘出世種性。如善戒經說：「無種性人，但以人天善根而成熟之。」聞佛說法，但得人天福樂小益，故合小藥草。二乘俱有斷惑證真，能得出世勝益，但只自了，少有利他，故合中藥草。權教菩薩，志願上求下化，名為求世尊處。發心自信我當作佛，勝過二乘，但只修事六度，雖精進而定多慧少，未能定慧均等，故合上藥草。「知無漏法」，即修道品。「能得涅槃」，即證滅諦。由證而「起三明六通」，是二乘所斷見思煩惱而有的功德法。智慧了知三法印，分明無有顛倒，故名為「明」，又稱智明，智證明：一、宿命明，知自身他身宿世之生死相。二、天眼明，知自身他身未來世之生死相。三、漏盡明，知自身他身現在之苦相，即能斷一切煩惱之智也。六通：是三明加天眼

、天耳、他心三種。「獨處山林，常行禪定」，是指緣覺，樂獨善寂，唯觀因緣生滅而得斷惑證果。

丑三、二木

又諸佛子	專心佛道	常行慈悲	自知作佛	決定無疑
是名小樹	安住神通	轉不退輪	度無量億	百千衆生
如是菩薩	名為大樹			

此頌大小二樹，是喻通別教菩薩。菩薩上求佛道，故曰「專心佛道」。下化衆生，故曰「常行慈悲」。又如大般若經說：「菩薩依止三心：（一）一切智智相應作意，是為專心佛道。（二）無所得為方便。（三）大悲為上首。此二心是為常行慈悲。菩薩以智導悲，度生而無人我等相，如金剛經說：若菩薩有我人四相，則非菩薩也。通教菩薩，已斷通惑，誓扶餘習（留惑潤生）而化衆生，自知度生始能作佛，度生必能成佛，決定無疑，喻為小樹。比前三草為優，較後大樹為劣故。別教菩薩，自行化他，福慧高廣為勝，故喻為大樹。又別教菩薩，地前為小樹，十地為大樹。或以七地前，名為小樹。八地以後，名為大樹。總之，小樹以其利生不廣說，大樹以其能普蔭十方言。大樹亦即是具有如無量壽經所說：「極樂世界菩

薩功德，曠若虛空，大慈等故」。又具有如往生論所說：「極樂菩薩，有四種正修行功德成就——(一)於一佛土身不動搖，而遍十方種種應化，如實修行，常作佛事，開諸衆生淤泥華故。(二)彼應化身，一切時不前不後，一心一念放大光明，悉能遍至十方世界，教化衆生，種種方便修行所作，滅除一切衆生苦故。(三)彼於一切世界無餘，照諸佛會大衆無餘，雨天樂華衣妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。(四)彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解，如實修行。」若能具有如上諸功德的菩薩，也就是安住神通，轉不退轉法輪，度無量億百千衆生的大菩薩，喻爲大樹。在娑婆世界，那是很少的；可是在極樂世界，則滿地皆是。由此可知，從佛聞法得益的衆生中，不僅一佛世界各有三草二木之不同，而十方無量諸佛世界，也各有所不同。唯有極樂世界，則不僅佛法一味無差，受益亦等同無別。雖隨順餘方，有人天二乘之名，其實皆是菩薩；而又咸同一類，都是大樹，無有差別。所以古德讚歎說：「十方三世佛，阿彌陀第一」。不僅彌陀第一，說法也第一，極樂世界也第一，彼國菩薩更是第一。所謂第一，就是無量、平等，無有差別，無有對待的第一；萬行一心，一心萬行，有如「秋水共長天一色」的第一也。

子三、結明同異

佛平等說 如一味雨 隨衆生性 所受不同 如彼草木
 所稟各異 佛以此喻 方便開示 種種言辭 演說一法
 於佛智慧 如海一滴

此三頌，佛結說明示：無差而差，差即無差，此乃法界法性，諸法實相；諸佛說法，皆法爾如是，不可思議也。「佛平等說」，即前頌文：「我觀一切，普皆平等，無有彼此，愛憎之心，恆爲一切，平等說法，充足世間，如雨普潤。」「如一味雨」，即是方便品所說：教一、理一。也就是前面頌文：「爲大衆說，甘露淨法，其法一味，解脫涅槃。」解脫生死，名爲涅槃，證得涅槃，便是解脫，也是一味無差。什麼是涅槃呢？涅槃是梵語，譯爲滅度，無死。意譯爲圓明寂照，又有安全無惡之義。更有永恆、堅固、不變、不滅、不動、無壞、無際、無止、無生、無滅、無起、無行、無老、無病、解脫、出離、棄捨，無依、超世、超絕、安息、唯一、世間盡、無漏、無爲、非所作、不可見、不可說、不可量、無可倫比、真諦、真如、無上、至善、彼岸、寂靜、甘露、無垢、無爭、無失、無災、無求、不落三有等義。三有即三界，也是生有死有中有，皆完全超脫。大

涅槃經，將涅槃衆義歸納爲：常、樂、我（自在義）、淨。本經則歸納爲：解脫相、離相、滅相、常寂滅相、終歸於空（非是斷滅空）。慧思禪師的大乘止觀，則直截了當的說：「生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二還無二相。」此與本經說終歸於空，同是指一心無相而言。禪宗的六祖也說：「無上大涅槃，圓明常覺照。」涅槃即生佛平等圓明覺照的心性，依此立一心八句要義：「正眼法藏（正眼指心），涅槃妙心（即淨心），實相無相（即心相），微妙法門（即心法），不立文字（即立心），教外別傳（即傳心），直指人心（即明心），見性成佛（即見心）。」這八句，都是指明心見性，證得涅槃說。是故，本經、大涅槃經、及禪宗的所謂涅槃，皆是指人人本具，生佛平等，不可思議的自性清淨心。就吾人當下一念心，直悟自性清淨，名爲證涅槃成佛。有如觀經說：是心作佛，是心是佛。六祖說：即心是佛。馬祖說：即心即佛。也就是「以心印心」。可不是世人今朝有酒今朝醉的現法涅槃，也不是二乘沉空耽寂的灰身滅智涅槃，更不是外道所修得無想定無想天的邪計涅槃。當知：佛所說法，如一味雨，即是一大心法，這是無有差別之法，名爲是心是佛。隨衆生性，所受不同，如彼草木，所稟（受潤生長）各異，這是無差成差，名爲是心作佛作衆生。這種無差成差，

有如一種飯養千種人。即是「如一味雨，所稟各異。」何故成差呢？無非心念有差，例如：心起貪瞋癡等惡念，便成三途惡道衆生。心起五戒十善等善念，便成欲界人天善道衆生。心厭世間五欲，而修世間有漏禪定，便成色無色界諸天衆生。心緣苦集滅道，十二因緣，欣求涅槃，便成二乘聖賢。心起六度萬行，志願作佛，便成菩薩。心有一切種智，大慈大悲，福慧具足，復本心源，便成諸佛。所以古德說：「諸佛唯指一心，何法不依心之所立。」亦如華嚴說：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造（作）。」

佛陀所以說藥草喻品，是「方便開示」此一心無差成差法門。以「種種言辭」，包括前面方便品，譬喻品所說，都無非以種種分別，來「演說」一心無差，緣起差別之「法」。如華嚴經說：「了知三世一切佛法，皆是自心現量。」佛心如大海，「佛的智慧」，亦如大海。

佛所說一心萬行的種種差別法，「如海一滴」，差即無差，其味即是大海的全味，毫無欠缺，與大海之水，無二無別。但願一切有緣人，能從此差別的現實人生（如海一滴），回歸到一味無差的涅槃心海，無有分別的平等心地；即是證大涅槃，成等正覺，則無負於佛陀苦口婆心，說此藥草喻品了。今錄古德八句頌

，以作吾人的座右銘：「水陸同真際，飛行體一如，法中何彼此（一心無差），理上起親疏（起念有差），自他分別遣，高下執情除，了斯平等性，咸共入無餘（大涅槃。）」

癸四、頌合生長差別譬

子一、法雨一味普益

我雨法雨 充滿世間 一味之法 隨力修行 如彼叢林
藥草諸樹 隨其大小 漸增茂好 諸佛之法 常以一味
令諸世間 普得具足 漸次修行 皆得道果

初二頌，總頌合法雨一味普益，隨機各得增長。次一頌半，別頌人天得益增長。「充滿世間」，世間，指十法界的有情世間，正覺世間，器世間，皆不出一心一味之法所含養，故曰充滿。所謂心包太虛，量周沙界是也。「隨力修行」，即楞嚴經所謂：「循衆生心，應所知量。」也就是華嚴經所謂：「心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。」「如彼叢林」以下四句，是重舉前譬以釋各得法益。「諸佛之法」，即是心法，離心無別法。「常以一味」，即諸佛唯指一心，亦常「令世間」衆生修心也。「普得具足」，即人人皆能具足五戒十

善的人天善法，作為出世的根基。此乃重頌長行所說：「現世安隱」。「漸次修行，皆得道果。」這二句是頌長行所說：「後生善處，以道受樂。」即是安立於人天善道，漸次修行出世法，則能得三乘出世之道果，此合小藥草得益增長。

子二、草木增長不同

聲聞緣覺 處於山林 住最後身 聞法得果 是名藥草
各得增長 若諸菩薩 智慧堅固 了達三界 求最上乘
是名小樹 而得增長 復有住禪 得神通力 聞諸法空
心大歡喜 放無數光 度諸衆生 是名大樹 而得增長

此五頌，頌草木增長不同。「住最後身」，聲聞若不值佛，未必是最後身，由見佛故，成最後身，即是得益增長。又二乘人已住最後身有餘涅槃，今得聞大乘法，迴小向大，更得大乘勝果，更是得益增長，此合中藥草各得增長。「若諸菩薩」以下六句，是重頌通教菩薩得益增長。「智慧堅固」，體法空智利，故名堅固。斷三界見思惑，故曰「了達三界」。求無上佛果，名「求最上乘」。「復有住禪」以下八句，是重頌別教菩薩得益增長。住禪得神通，是從空出假之力，如前述極樂菩薩四種功德皆是。「聞諸法空，心大歡喜。」謂聞中道第一義空，

能隨順觀察修行圓頓止觀，一念相應，豁破無明，得無生忍，入佛知見。親證諸法唯一心，此心無相；依心緣起萬行，又無不相。二諦圓融三昧印，能出三界，能到一切智海，故心大歡喜也。既能入修圓滿，淨心體顯，由大悲本願，修方便道的出到菩提，起法界無碍大用，所謂：光照大千，六種動地，現身殊形六道，化身分應十方，五通示現，三輪施化，乃至八相成道，度諸衆生，此名大樹得益增長。須知：此節所說草木，與前不同，前約入住其位，今約由位得益增長。初心菩薩，既未斷惑，可例同人天得益增長也。

子三、各得成實果滿

如是迦葉 佛所說法 譬如大雲 以一味雨 潤於人華 各得成實

此六句，是舉譬帖合無差而差，差即無差。能潤之雲雨無差，即佛心及佛所說一心萬行之法無差。受潤之草木有差，即衆生心念及修行有差。一心而有萬行及十法界，此即無差成差。萬行及十法界不出一心，此即差而無差。「以一味雨，潤於人華。」指衆生聞佛說法，隨類各得解益之因華，即是心作人、天、聲聞、緣覺、菩薩，無差而差也。「各得成實」，指雖由是心作人天二乘菩薩，究竟

同歸於一佛乘之果實，此即是心是佛，差而無差也。

庚三、結說述成

迦葉當知 以諸因緣 種種譬喻 開示佛道 是我方便
諸佛亦然 今爲汝等 說最實事 諸聲聞衆 皆非滅度
汝等所行 是菩薩道 漸漸修學 悉當成佛

此三頌半，結說開權顯實，權實不二，會三歸一，三乘即是一乘。述成五乘佛子，聞法修行，皆當成佛；但須有上求下化之心，則所修不論是世善，或出世善法，都屬菩薩道。「以諸因緣，種種譬喻。」由實施權，初說五乘差別教法也。「開示佛道」，開權示實，後說一乘無差別教法也。「是我方便，諸佛亦然」。即方便品，及譬喻品所說之總綱。佛由證法而施設教法，應機施教，方便說法，令衆生依教修行而同證淨心的方便，乃十方三世佛出世度生，及衆生修行成佛的唯一方便，不可缺少的方便，真實能得利益的方便。

「今爲汝等，說最實事。」什麼是最實事？即方便品所說——理一、教一、行一、人一。這是從萬行中開顯出來的一心之體，由方便中開顯出來的真面目，不是對假而說實的事。我以前講無量壽經時，曾作一副對聯：「虛空有盡願無盡

，萬法皆空業不空」。心雖無名無相，覓之了不可得，但絕對不是空無所有。有心則有欲願，因願而有十法界衆生，衆生不可盡故，心願絕對無盡。心性自清淨，諸法唯一心，此心是衆生，此心菩薩佛，生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二還無二相，譬如大海水，具足衆寶藏。這是十方三世佛，同證同說的最實事。一心萬行，無差而差，是爲由實施權，於一乘道，隨宜說三。萬行一心，差即無差，是爲開權顯實，但以大乘而度脫之。所以華嚴說：「三世一切佛法，皆是自心現量。」可知，離心何有佛法，離心何有真實的現量事。

「諸聲聞衆，皆非滅度。」此開權也。「汝等所行，是菩薩道。」此顯實也。聲聞所行，是成佛遠因，故是菩薩所修方便之道，亦是成佛之真實資糧。「漸漸修學，悉當成佛。」此結成權實不二，亦即一心萬行，無差而差；萬行一心，差即無差，法爾不二。凡有心者，凡聞佛法而修行者，必然成佛無疑。

譬說周中，第三科，如來述成已講竟。不過，諸位要注意——這不僅述成前面三車一車之譬，都是最實事。而且述成釋尊一代時教，乃至一切諸佛說法度生，無不如本品所說：雲雨大地無差，三草二木有別。佛與佛法無差，衆生根性得益有別。一心無差，萬行有別。究竟皆歸於一相一味的一心，故經云：「諸佛解

脫，向衆生心行中求。」這是世間唯一真實的事也。又須注意：今爲汝等，說最實事，是理一。聲聞非滅度，是人一。所行是菩薩道，是行一。漸漸修學，悉當成佛，是教一。由此四一，結成唯有一佛乘，無二亦無三，除佛方便說。本師如此，十方三世諸佛亦如此。如來是真語者，實語者，不誑語者，不異語者，大家應信受奉行。

第三章：問答研討

問：前面解析經文，謂本品不僅是本經開權顯實，會三歸一的法喻，也是釋尊一代時教的要喻，請略說明所以？

答：釋尊自華嚴初唱，終至法華之前，是由一乘開五乘之教法。本經自序品至信解品終，是合五乘教法歸於一佛乘。此藥草喻品，則總明開合之道理——一地所生，一雨所潤，此喻心一、理一，萬行不離一心，所以合五乘而歸於一乘也。三草二木，各有差別，此喻隨衆生五乘根性，說五種教門，因人別，行別，一心而有萬行，所以由一乘開五乘而度生也。若但開而不合，則得用而失體，得教而失理。若但合而不開，則得體而失用，得理而失教。是故今明雖開而合，五而常一，差即無差，用不離體。雖合而開，一而常五，無差而差，體不離用。雖常

開而常合，合名開合，開合即非合。雖常合而常開，開名合開，合開即非開。如是非開非合，非五非一，非體非用，非心非法，終歸於離言自性，實相無相的淨心。這是諸法實相，不可思議，故稱妙法。不為諸邊所染，目為蓮華。妙法蓮華，即是諸佛秘藏，釋尊一代教法的心要。若守言有著，執有執空，則非妙法，亦非佛弟子矣！又此品即是廣歎如來，一代時教，無方大用，普益衆生，功德無窮無盡，非如前品迦葉所能讚歎者也。

問：雲雨無情而能潤，佛是有智而說教；藥草無情而受潤，佛弟子稟教有心而領解，情與無情不同，何得用為譬喻？

答：學無情之雲雨，顯無私之教法。學無心之藥草，顯無執之根機。可謂：其說法者，無說無示；其聽法者，無聞無得。也就是：說如幻說，聞如幻聞。亦即禪宗所謂：無言顯道，教外別傳。所以金剛經說：「若說如來有所說法，則是謗佛。」本經也說：「是法不可示，言辭相寂滅。」佛今既示不可示，雖示而無言。吾人亦是聞不可聞，雖聞而絕聽也。假使聞本經，而不能會歸於無名無相，無說無聞的淨心實相，那就不是真菩薩，真阿羅漢，真佛弟子。

問：本品經文云：「如來知一相一味之法，所謂解脫相，離相、滅相、究竟

至於一切種智。」這樣看來，一切種智就是空的智慧，不是非空非有的中道智了？

答：脫五住煩惱縛故，名解脫相。離三界內外業故，名離相。滅二種生死苦果故，名為滅相。無有惑業苦三相故，即是諸佛法身，累無不盡。由離此三相故，能有無方大用，照無不圓。照無不圓是非空，累無不盡是非有，非空非有即是中道智，亦名一切種智也。

問：本品前說究竟至於一切種智，後說終歸於空，有何不同？

答：通論前後二說——皆明一道清淨，隨義立名，而各有異。約二說別意——則一切種智是指佛的菩提果，終歸空是指佛的涅槃果。因為二乘智非是究竟，故終歸於佛智的菩提果。二乘涅槃非是究竟，終歸於佛的大涅槃果，故有二說之不同也。

藥草喻品結要頌：

無差無別是佛心 有別有差即衆生
佛與衆生原一體 狂心若歇即菩提

法華一味頌：

妙法華經	名一佛乘	如海一味	衆流同入。
妙法華經	我佛心要	豎徹五時	橫該四教。
妙法華經	諸佛骨髓	一切衆生	同得成佛。
妙法華經	大意爲何	會歸一心	緣起無量。
妙法華經	佛教綱宗	大悲大智	貫徹始終。
妙法華經	成佛方便	萬善爲因	入佛知見。
妙法華經	華嚴同類	具衆玄門	事事無碍。
妙法華經	諸法實相	即空假中	名爲妙相。
妙法華經	的示唯心	一相一味	一口平吞。
妙法華經	開權顯實	寶所門開	從這裡入。
妙法華經	差即無差	見聞皆得	大白牛車。
妙法華經	二諦圓融	性空緣起	究竟十如。
妙法華經	不二法門	心作心是	權實雙行。

妙法華經	譬如大地	世間萬物	一地所立。
妙法華經	又如大雲	恩被十界	慧命生成。
妙法華經	猶如大雨	其澤普洽	不分彼此。
妙法華經	隨宜開導	根機時欲	契合恰好。
妙法華經	教出娑婆	不信不行	吾末如何。
妙法華經	是奇特法	明珠取出	龍女成佛。
妙法華經	諸聖所住	清淨法身	妙嚴國土。
妙法華經	導師之行	上圓佛道	下度羣萌。
妙法華經	最勝之道	良醫留藥	娑婆善導。