

化城喻品第七

第一章：略解品目及大意——無而忽有，有而不實，名之爲化。防非禦敵，息苦安身，名之爲城。此喻二乘涅槃，能防見思煩惱，禦分段生死，得息苦安身之樂。佛以權智，由實施權，而設二乘涅槃，即是無而忽有，有而不實，暫令息苦安身，故喻爲化城。

本品大意——本經正宗分，有迹本二門，也就是一心萬行，萬行一心。佛在宣說一心萬行的迹門中，顯示一乘之境，分三周說法，正被三根聲聞弟子，兼利一切衆生。法說周利上根，喻說周化中根已竟，故有因緣說一周，令下根執除解生，捨權趨實，方可授記也。本品經文，大要分爲兩大科，一爲說宿因，令下根聲聞，憶念過去退大就小。二爲說化城，顯二乘所証小果非實。化城，喻權設之小乘涅槃；寶所，喻真實之無上佛果。由知化城是化，則知寶所是實，故標化城之名，而不失寶所之實也。又權立化城，即世界悉檀。由有化城而生善法，即爲人悉檀。令除見思，即對治悉檀。終引入大乘涅槃，即第一義悉檀。

前品最後有五百弟子，皆當授記之文，佛已爲下根終當捨權趨實，同得授記

，吐露消息。爲恐此輩下根人，信解難生；又爲對治得定而起增上慢者，故說此品。何以故？若凡夫，若阿羅漢，其所得禪定與涅槃，都是暫許取爲休息之化城，而不可執著爲究竟。蓋凡夫所得之四禪八定，僅是暫伏惑種不生現行而已。阿羅漢，只於得解脫道時纔証於寂滅法性，而一剎那間分別心起，即非先所証之法性，而爲分別心所另取之境矣！故不可執此爲究竟，其實即是滅受想定，並非真實涅槃，仍屬中途化城。佛爲令弟子莫滯於中途所証之境界（九次第定），而說此品。所以化城之喻，雖通對治各類衆生之執著，而正被之機，則爲住小乘涅槃以爲究竟之阿羅漢。令知擇滅無爲之涅槃，尚且是化城，生滅之有爲法，寧非幻化。既知一切法如化，其體唯是生佛平等之淨心，必然由幻入實，息用歸體，出化城入寶所，即是入佛知見也。依大乘說，涅槃有三種：（一）性淨涅槃，其體是自性清淨心，生佛同具。（二）方便淨涅槃，其體是滅受想定，擇滅所得。（三）圓淨涅槃，其體是諸佛法身，離二種生死，有無邊身智，由大乘止觀，唯識觀，中觀，一眞法界觀等而得。寂而常照，不住涅槃；照而常寂，不住生死。具法身般若解脫，有常樂我淨的真實功德，故名寶所。滅受想定，是擇滅非永滅，故名化城。

約觀心解本品大意者：觀因緣生法即空，是入化城。因緣生法即假，是出化

城。因緣生法即中，是歸寶所。

歸納來說：佛說此品，即是如壽量品所說：「我常知衆生，行道不行道，隨所應可度，爲說種種法，每自作是意，以何令衆生，得入無上慧，速成就佛身。」所以本品最後的結語：「既知到涅槃，皆得阿羅漢，爾乃集大衆，爲說真實法。諸佛方便力，分別說三乘，唯有一佛乘，息處故說二。諸佛之導師，爲息說涅槃，既知是息已，引入於佛慧。」

問：本品先說過去因緣，中間說施設化城，後面說引入寶所。爲什麼不以因緣品，寶所品爲名，而以化城立品名呢？

答：說昔曾種大乘實因，是爲證明今得小果非實。說未來大乘果，在令現在修大乘因。是故說現得化城小果非實，可攝昔因當果，故以化城立品名，令衆生先知大乘因果，捨小趨大，起修大乘之行，由行証果，得符宿因，其意在此。

第二章：隨文解釋

戊三、因緣一周

己一、正說——化城喻品

庚一、略述知見久遠

辛一、長行

壬一、明久遠事

佛告諸比丘：乃往過去無量無邊不可思議阿僧祇劫，爾時有佛，名大通智勝如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、世尊。其國名好城，劫名大相。

這一段經文，是本師舉出其過去與弟子結緣時所見事，即有時、佛名、國、劫四事也。時間在無量劫前，正明諸子結緣受化之深。「大通智勝」，是過去佛的別號，如來至世尊，是佛十種通號。何故名大通智勝呢？具大神通及大智慧，勝彼三乘也。羅漢神通，豎知過未八萬劫事，橫見三千大千世界事。別初地圓初住菩薩，則豎知無量劫，橫見百佛世界事。自二地二住以上，倍倍增勝。唯佛神通，橫遍十方，豎窮三際，無不通徹，故曰大通。二乘智只斷見思，菩薩智或伏或斷界外塵沙無明，由等覺入妙覺位，始斷最後一品無明而成佛，故唯佛一人，得稱大智。「好城」者，由定發通，依通應化國土，定通所起之城，故名好城。「大相」者，大通智勝佛，壽命五百四十萬億億劫，這是時相大。成佛時十方各五百萬億諸佛世界六種震動，大光普照如此世界，勝諸天光，這是事相大。還有

其佛及菩薩相，皆廣大無量，是故劫名大劫。

諸比丘！彼佛滅度以來，甚大久遠。譬如三千大千世界所有地種，假使有人磨以爲墨，過於東方千國土乃下一點，大如微塵，又過千國土復下一點，如是展轉盡地種墨。於汝等意云何？是諸國土，若算師，若算師弟子，能得邊際知其數不？不也，世尊！諸比丘：是人所經國土，若點不點盡抹爲塵，一塵一劫，彼佛滅度以來，復過是數無量無邊百千萬億阿僧祇劫。

「甚大久遠」者，言大通佛去今久遠。「地種」者，地爲四大之一，以能爲色法生因，故名爲種。地種，即專指大千世界地大而言。「磨以爲墨」，顯成墨之多。「過千國土」，指一佛化境，即大千世界也。「乃下一點」，過千國土下一點，其超越之九百九十九國，即爲不點之國，墨多而點少也。「如是展轉點，卒至於墨盡」，用顯所經國土之多。又以如是無量國土盡抹爲塵，此塵數之多，更是無量。以如是一塵爲一劫，其劫數更不可計算，而大通佛去今之劫數，乃更超過無量無邊無央數劫，用明其久遠如是也。

壬二、顯佛知見

我以如來知見力故，觀彼久遠，猶若今日。

此顯如來之智能見，所引往事，所述過去結緣，分明不虛。如來知見力，即如來之大圓鏡智，此智於古今刹海，皆於一念中等顯，所謂「十世古今，始終不離於當念」也。當知：心性自清淨，諸法唯一心，離此當前一念心性之外，別無去來實法可得。衆生由無明故，妄計遷滅，於遷滅中，有憶有忘，就彼所憶，有遠有近。然所憶若遠若近之事，皆是現前一念緣起相分，非於心外別有若遠若近之事也。譬如吾人追憶數十年事，好像就在目前。由此可以例知，心性本來豎徹三世，三世不出現前一念。衆生但因無明所覆，不能遠見，佛既無明斷盡，復本清淨心性，故能豎極三際之始終，橫極法界之邊際，了了而見，觀彼久遠，猶若今日也。

辛二、偈頌

壬一、頌久遠事

爾時世尊，欲重宣此義而說偈言：

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| 我念過去世 | 無量無邊劫 | 有佛兩足尊 | 名大通智勝 |
| 如人以力磨 | 三千大千土 | 盡此諸地種 | 皆悉以爲墨 |

過於千國土 乃下一塵點 如是展轉點 盡此諸塵墨
 如是諸國土 點與不點等 復盡抹爲塵 一塵爲一劫
 此諸微塵數 其劫復過是 彼佛滅度來 如是無量劫

壬二、頌佛知見

如來無碍智 知彼佛滅度 及聲聞菩薩 如見今滅度
 諸比丘當知 佛智淨微妙 無漏無所得 通達無量劫

比較長行的文，加述見彼佛的聲聞菩薩弟子，有佛必有眷屬故。何爲佛智淨微妙呢？由八識轉成四智時，一念無相謂之空，無法不見謂之假，不一不異謂之中。空故淨，假故微，中故妙。又三智一心故淨，一心三智故微，非一非三，而一而三故妙。圓鏡智體，清淨圓滿，故無漏。平等、妙觀、成作等智，通達周徧，妙用無窮，能起法界大用，故無所得。若體若用，皆豎窮橫徧，故能知見久遠，宛如今日所見也。

庚二、廣明宿世因緣

辛一、長行

壬一、明過去結緣

癸一、大通成佛

子一、佛壽長遠

佛告諸比丘：大通智勝佛，壽五百四十萬億那由他劫。

子二、佛道難得

其佛本坐道場破魔軍已，垂得阿耨多羅三藐三菩提，而諸佛法不現在前。如是一小劫乃至十小劫，結跏趺坐，身心不動，而諸佛法猶不在前。

「道場」，謂菩提場，即非証菩提不起於座之場。「破魔軍已」，謂已破煩惱，五陰魔、死魔、天魔。「佛法不現在前」，謂諸佛同証之証法，尚未現量証得，亦即尚未轉賴耶識爲本覺智，未証三世一切佛法，即是自心現量。「垂得」者，將得未得也。破魔已，經十小劫跏趺坐不動，明禪定之深，而猶未能轉識成智，可見佛道佛智難得。亦明白指示，降魔成佛，智慧爲要也。

諸佛道同，因緣事異。本師出家苦行六年始成道，彌勒於出家日即得道，而大通佛十小劫猶不成道。不是根有利鈍、道有難易，而是因緣有具足不具足，故得道時間有長短也。又彼所成是報身佛故難，本師彌勒是成化身佛故易。諸天散

華，積如須彌，可知所成是報身也。

子二、正明成道

爾時，忉利諸天，先為彼佛於菩提樹下敷師子座，高一由旬。佛於此座當得阿耨多羅三藐三菩提。適坐此座時，諸梵天王雨衆天華，面百由旬，香風時來，吹去萎華，更雨新者，如是不絕，滿十小劫供養於佛。乃至滅度，常雨此華。四王諸天，為供養佛，常擊天鼓。其餘諸天，作天伎樂，滿十小劫，至於滅度，亦復如是。諸比丘！大通智勝佛過十小劫，諸佛之法，乃現在前，成阿耨多羅三藐三菩提。

「爾時」者，彼佛未坐道場前之時。「師子座」，即佛座。諸天種種供養者，因佛成道是世間最勝最大之事，值此良緣，故共同十劫供養植福也。「諸佛之法乃現在前」，是斷盡無明，親証三世一切佛法，即自心現量，心外無佛無法無衆生也。這是唯佛與佛自証之境，非衆生所能測度。吾人得知一心萬行，萬行一心，是由佛從自証之心性海中，發起大悲心，施設教法，開示衆生，令凡有聞法者同得悟入自性清淨心而成佛，因此，衆生才知成佛所證之心法。

癸二、轉正法輪

子一、供養勸請

丑一、王子禮請

寅一、詣佛

其佛未出家時，有十六子，其第一者，名曰智積。諸子各有種種珍異玩好之具，聞父得成阿耨多羅三藐三菩提，皆捨所珍，往詣佛所，諸母涕泣而隨送之。其祖轉輪聖王與一百大臣，及餘百千萬億人民，皆共圍繞，隨至道場。

諸佛報身，有自受用他受用之別，他受用身有父母眷屬。如鼓音王經說：阿彌陀佛父名月上，母名殊勝妙顏，有子有魔等。他受用身與金輪王同時出現故，所以大通佛未出家時之父，即轉輪聖王。

「十六子」者，表以八正道自行化他。第一子名「智積」，此表積累種種正智、始可續佛慧命，為法王之子。如文殊具權實一切智，得稱法王子也。「聞父成佛，皆捨所珍，往詣佛所。」此如法藏比丘，棄國捐王，而作沙門。亦即律中說：棄恩入無為，真實報恩者。所捨者不僅是世間的榮華富貴，更是棄捨親情恩

愛，所謂「難捨能捨，難行能行。」具足欣厭二心，故能厭捨世珍，欣往佛所，這是吾人學佛修行的榜樣！了生脫死，轉凡成聖的靈丹！

寅二、禮讚

咸欲親近大通智勝如來，供養恭敬，尊重讚歎。到已頭面禮足，繞佛畢已，一心合掌，瞻仰世尊，以偈頌曰：

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| 大威德世尊 | 為度衆生故 | 於無量億劫 | 爾乃得成佛 |
| 諸願已具足 | 善哉吉無上 | 世尊甚希有 | 一坐十小劫 |
| 身體及手足 | 寂然安不動 | 其心常憺怕 | 未會有散亂 |
| 究竟永寂滅 | 安住無漏法 | 今者見世尊 | 安隱成佛道 |
| 我等得善利 | 稱慶大歡喜 | 衆生常苦惱 | 盲瞶無導師 |
| 不識苦盡道 | 不知求解脫 | 長夜增惡趣 | 減損諸天衆 |
| 從冥入於冥 | 永不聞佛名 | 今佛得最上 | 安隱無漏道 |
| 我等及天人 | 為得最大利 | 是故咸稽首 | 歸命無上尊 |

十六王子與其祖父母親，為欲親近大通佛，所以到佛所，而恭敬禮拜，繞佛三匝，尊重讚歎。即是三業虔誠供養，此是法供養，諸供養中，法供養最第一。

佛是天中天聖中聖，故得受一切天人魔梵沙門供養禮敬。例如本師成道八年後，回國省親，其父淨飯王，一見自不覺五體投地作禮。本師卻不受禮，躡在虛空，隱身不現，待父禮已，然後現身，方問：父王安樂否？凡出家佛弟子，當不再拜父母，父母若禮拜時，應避而不受，這樣才得世法與佛法兩全其美。

一心合掌，是意業虔誠恭敬。瞻仰世尊，是身業誠敬仰慕。以偈頌曰，是口業慇懃讚美。所讚八頌，無非歎佛上求下化，功德難思。慶已能見佛聞法，為得最大利，是故咸稽首，皈命無上尊。初一頌半，讚佛願滿勝德，次二頌讚佛修因勝德，後四頌半，申明慶喜歸禮之意。「吉無上」者，讚大通佛求成無上佛果的願圓滿，乃最吉祥可賀可喜的事。「憺怕」，即淡泊，寧靜寡欲，恬然安樂也。「一坐十小劫」者，即在金剛座上入金剛喻定，故能十劫堅固不動。「究竟永寂滅」者，五住究竟，二死永亡。「安住無漏法」，指佛住於大般涅槃。「衆生常苦惱」，指三界六道，輪迴生死，受苦無窮，此苦諦也。「盲瞶」，指衆生煩惱多，無智慧，如盲人不見險道，此集諦也。又無善知識為其引導，何能知苦斷集慕滅修道呢？故曰「不識苦盡道」，此道諦也。「不知求解脫」，此滅諦也。因此衆生於無始劫來，喻為長夜，總是入三惡趣多，生人天善道少，故曰「長夜增

惡趣，減損諸天衆。「從冥入於冥」者，有如無量壽經所說：「善人行善，從樂入樂，從明入明。惡人行惡，從苦入苦，從冥入冥。誰能知者，獨佛知耳。」這種善惡因果，有佛無佛，法爾如是。不過，如沒有佛菩薩開示，世人多不識知；因此胡作妄爲，從苦因得苦果，從人間黑道入於暗無天日的地獄，累劫受大苦，永不聞佛名，難得解脫，真是可悲可嘆！

寅三、勸請

爾時十六王子偈讚佛已，勸請世尊轉於法輪，咸作是言：「世尊說法，多所安隱、憐愍、饒益諸天人民。重說偈言：」

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| 世雄無等倫 | 百福自莊嚴 | 得無上智慧 | 願爲世間說 |
| 度脫於我等 | 及諸衆生類 | 爲分別顯示 | 令得是智慧 |
| 若我等得佛 | 衆生亦復然 | 世尊知衆生 | 深心之所念 |
| 亦知所行道 | 又知智慧力 | 欲樂及修福 | 宿命所行業 |
| 世尊悉知己 | 當轉無上輪 | | |

勸請轉法輪，有長行及偈頌。綜合上來十六王子禮讚勸請二科，即十六王子欲成就如來功德，修普賢十大願王。如行願品說：「欲成就如來功德門，應修十

種廣大行願。一頭面禮足，即禮敬諸佛行願。尊重讚歎，及世雄無等倫，百福自莊嚴，即稱讚如來行願。供養恭敬，即廣修供養行願。從冥入於冥，永不聞佛名，即懺悔業障行願。今者見世尊至稱慶大歡喜四句，即隨喜功德行願。勸請世尊轉於法輪，即請轉法輪行願。衆生常苦惱，盲冥無導師，即請佛住世行願。若我等得佛，衆生亦復然，即常隨佛學行願。世尊知衆生，至當轉無上輪八句，即恒順衆生行願。度脫於我等，至今煮得是智慧四句，即普皆迴向行願。有如是十大行願，必成就如來廣大功德，所以十六王子今皆成佛，於十方國土現在說法。我們學佛，亦必需效法十六王子，修行十大願王，導歸極樂，則能一生圓滿菩提，同成佛道，廣度衆生也。

請佛慈悲轉法輪，大慈與樂，故曰「多所安隱」。大悲拔苦，故曰「憐愍饒益諸天人民」。佛有無等無倫（匹）最上勝智，故讚「世雄無等倫」。佛經無量劫，積集無邊福德，故讚「百福自莊嚴」。此二句即合讚福智具足莊嚴，乃法輪體，故能轉無上輪。百福者，十善業，每善互具十善而爲百善，百善即有百福。又據瑜伽師地論說：「每一善業具有十種福——少分、多分、全分、少時、多時、長時、自作、教他、隨喜讚歎、作已慶快。」爲分別顯示，令得是智慧。」此二

句乃法輪相用——分別顯示諸法唯一心的實相，一心萬行的妙用。「是智慧」者，是佛的空有無碍中道智慧，不是凡夫著有，二乘偏空的智慧。「若我等得佛，衆生亦復然」。此二句明所請是滿字教法輪，能令凡有聞法者，無一不成佛，不是請半字教的二乘法輪。「世尊知衆生」以下，明佛具權實二智，達真達俗，故能轉無上法輪。「深心之所念」，謂知衆生欲樂勝解，及知我十六王子願求如來知見。「所行道」，謂衆生遍趣行，如修五戒十善趣人天，修四諦因緣趣二乘等。「知智慧力」，謂知衆生諸根勝劣利鈍，精進懈怠。「欲樂及修福」，即衆生所念所行。「宿命所行業」，指佛有宿命明，知衆生過去作業因果，善根有無深淺等。總之，請佛當轉無上輪者，即是請佛開演，由實施權，開權顯實的妙法。如前方便品說：「昔於波羅奈，轉四諦法輪，今復轉最妙，無上大法輪」。所以本品後文說：爾時彼佛受十六沙彌請，過二萬劫已，乃說妙法蓮華經。由此可知，凡佛說法，皆是有請方說，所說即是所請。

丑二、梵王禮請

寅一、東方

卯一、見瑞驚議

(一)見瑞

佛告諸比丘：大通智勝佛得阿耨多羅三藐三菩提時，十方各五百萬億諸佛世界六種震動，其國中間幽冥之處，日月威光所不能照，而皆大明。其中衆生各得相見，咸作是言：此中云何忽生衆生。又其國界諸天宮殿乃至梵宮，六種震動，大光普照，徧滿世界，勝諸天光。

其國中間幽冥之處，謂兩個小世界中間，日月不及照臨之處。約表法說：兩國是三諦，其中間即中道第一義諦。日月光是一智，佛光即中道的一切種智。佛以一切種智照三諦了了分明也。佛入胎、出生、出家、成道時，法爾有地動光照，有緣者，遠在他方亦覺，無緣者，近亦不知。

(二)驚議

爾時東方五百萬億諸國土中梵天宮殿，光明照曜，倍於常明。諸梵天王各作是念：今者宮殿光明，昔所未有，以何因緣而現此相？是時，諸梵天王即各相詣，共議此事。時彼衆中有一大梵天王，名救一切，爲諸梵衆而說偈言：

我等諸宮殿 光明昔未有 此是何因緣 宜各共求之
爲大德天生 爲佛出世間 而此大光明 徧照於十方

此明東方諸梵天王，因見光驚問，其中救一切梵天王集議推求也。因瑞相而推因緣，有因緣而請轉法輪，十方梵王莫不如是。今先敘東方者，東是十方之始，表能生長萬物，屬法身德。喻轉法輪是衆生解脫之始，是諸佛之本源衆生之根本。請法主名救一切者，如華嚴經說：「不爲自身求安樂，但願衆生得離苦。」亦如本經天授品說：「普爲諸衆生，勤求於大法，亦不爲己身，及以五欲樂。」請轉法輪，應當如是先具大悲心，由大悲心而發菩提心，由菩提心而請法，是故名救一切。諸天之中具威德者，將生之時，光明先現，故疑或是大德天生，或是諸佛出世。

卯二、尋光見佛

爾時，五百萬億國土諸梵天王與宮殿俱，各以衣祴盛諸天華，共詣西方，推尋是相。見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座，諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞，及見十六王子，請佛轉法輪。

初持宮殿天華以尋覓，後見佛及大衆而歡喜。色界天衆之依報，俱隨正報的身體而有，故曰與宮殿俱。

卯三、三業供佛

即時諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝，即以天華而散佛上。其所散華如須彌山，並以供養佛菩提樹，其菩提樹高十由旬。華供養已，各以宮殿奉上彼佛，而作是言：惟見哀愍饒益我等，所獻宮殿，願垂納處。時諸梵天王，即於佛前，一心同聲以偈頌曰：

世尊甚希有 難可得值遇 具無量功德 能救護一切
天人之大師 哀愍於世間 十方諸衆生 普皆蒙饒益
我等所從來 五百萬億國 捨深禪定樂 爲供養佛故
我等先世福 宮殿甚嚴飾 今以奉世尊 惟願哀納受

散華如須彌山，此有三意：(一)天華散於佛的上空，結成華蓋，高大如須彌山矗立空中。(二)散華在地上，積厚高大如須彌山，取其形似，非實如之。(三)散華超過菩提樹之高，此乃不思議事，彼此不碍。禮佛散華獻宮殿，是身業供養。一心同聲而說偈讚佛陳供，是口業意業供養。最後惟願哀納受一句，極表三業誠敬供

養，求佛哀愍納受也。

學佛修行，供養三寶最重要，切不可誤為供養只有生天之福，不屑去做。我說個故事：「大藏經中記載，有二位比丘，一名淨命，專修供養。一名法行，專修禪定並說：不必莊嚴供養。因此招報六萬世無舌。」所以佛在經律中教誡比丘（尼），應作三事——研教、習禪、營福，皆可得出世利益。尤其是菩薩比丘，必須福慧雙修。你看三根聲聞弟子得佛授記者，都要在很多諸佛所，恭敬供養，奉持大乘，修福修慧，然後才得成佛。何況廣修供養，乃普賢十大行願之一，是成就如來功德不可少的啊！

卯四、請轉法輪

爾時，諸梵天王偈讚佛已，各作是言：惟願世尊轉於法輪，度脫衆生，開涅槃道。時諸梵天王，一心同聲而說偈言：

世雄兩足尊 惟願演說法 以大慈悲力 度苦惱衆生

以大慈悲力，度苦惱衆生，即是請轉半字教，如今本師在鹿苑，梵王請轉四諦法輪也。

卯五、如來默許

爾時，大通智勝如來，默然許之。

諸佛受請之儀，皆是默許。此乃隨順古佛規則故，生人尊重渴仰故，依戒律中羯磨法故，不同凡夫外道故，能令目擊道存，言前荐取，不起妄想分別故。以下九方，分為四段，即有四科，例同東方梵王禮請之文，大致相同，文淺易知，不需多講。

寅二、東南方

卯一、見瑞驚議

又諸比丘：東南方五百萬億國土諸大梵王，各自見宮殿光明照耀，昔所未有，歡喜踴躍，生希有心，即各相詣，共議此事。時彼衆中有一大梵天王，名曰大悲，為諸梵衆而說偈言：

是事何因緣 而現如此相 我等諸宮殿 光明昔未有
為大德天生 為佛出世間 未曾見此相 當共一心求
過千萬億土 尋光共推之 多是佛出世 度脫苦衆生

卯二、尋光見佛

爾時，五百萬億諸梵天王，與宮殿俱，各以衣被盛諸天華，共

詣西北方，推尋是相。見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞，及見十六王子，請佛轉法輪。

卯三、三業供佛

時諸梵天王，頭面禮佛，繞百千市，即以天華而散佛上。所散之華如須山，並以供養佛菩提樹。華供養已，各以宮殿奉上彼佛，而作是言：惟見哀愍饒益我等，所獻宮殿，願垂納受。爾時諸梵天王，即於佛前，一心同聲以偈頌曰：

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| 聖主天中王 | 迦陵頻伽聲 | 哀愍衆生者 | 我等今敬禮 |
| 世尊甚希有 | 久遠乃一現 | 一百八十劫 | 空過無有佛 |
| 三惡道充滿 | 諸天衆減少 | 今佛出於世 | 爲衆生作眼 |
| 世間所歸趣 | 救護於一切 | 爲衆生之父 | 哀愍饒益者 |
| 我等宿福慶 | 今得值世尊 | | |

「聖主天中王」，指佛，佛爲聖中聖天中天故。「迦陵頻伽」，此云妙音之鳥，喻佛說法微妙。「爲衆生作眼」，如本師入滅，四衆嘆曰：世間眼滅。有佛

出世說法，衆生才知善惡因果，希求出世解脫，如人有眼，得識險惡之道。「爲衆生之父」，佛視衆生猶如一子故。

卯四、請轉法輪

爾時，諸梵天王偈讚佛已，各作是言：惟願世尊哀愍一切，轉於法輪，度脫衆生。時諸梵天王，一心同聲而說偈言：

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| 大聖轉法輪 | 顯示諸法相 | 度苦惱衆生 | 令得大歡喜 |
| 衆生聞此法 | 得道若生天 | 諸惡道減少 | 忍善者增益 |

「忍善者增益」，謂衆生聞佛說法，則開智慧（忍），諸惡莫作，衆善奉行，能得四悉檀益也。

卯五、如來默許

爾時，大通智勝如來，默然許之。

寅三、南方

卯一、見瑞驚議

又諸比丘：南方五百萬億國土諸大梵王，各自見宮殿光明照耀，昔所未有，歡喜踴躍，生希有心，即各相詣，共議此事。以何

因緣，我等宮殿有此光曜。時彼衆中有一大梵天王，名曰妙法，爲諸梵衆而說偈言：

我等諸宮殿 光明甚威曜 此非無因緣 是相宜求之
過於百千劫 未會見是相 爲大德天生 爲佛出世間

卯二、尋光見佛

爾時，五百萬億諸梵天王，與宮殿俱，各以衣祴盛諸天華，共詣北方，推尋是相。見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞，及見十六王子，請佛轉法輪。

卯三、三業供佛

時諸梵天王，頭面禮佛，繞百千市。即以天華而散上，所散之華，如須彌山，並以供養佛菩提樹。華供養已，各以宮殿奉上彼佛，而作是言：惟見哀愍饒益我等，所獻宮殿，願垂納受。爾時，諸梵天王，即於佛前，一心同聲，以偈頌曰：

世尊甚難見 破諸煩惱者 過百三十劫 今乃得一見

諸饑渴衆生 以法雨充滿 昔所未會觀 無量智慧者
如優曇鉢華 今日乃值遇 我等諸宮殿 蒙光故嚴飾
世尊大慈愍 惟願垂納受

卯四、請轉法輪

爾時，諸梵天王偈讚佛已，各作是言：惟願世尊轉於法輪，令一切世間諸天、魔、梵、沙門、婆羅門，皆獲安隱，而得度脫。時諸梵天王，一心同聲以偈頌曰：

惟願天人尊 轉無上法輪 擊於大法鼓 而吹大法螺
普雨大法雨 度無量衆生 我等咸歸請 當演深遠音

南方梵王名曰妙法者，善爲諸天演說妙法故。所謂是無上法輪，又說擊於大法鼓等，即是請佛轉大乘法輪，如方等般若也。深遠音，指佛梵言深遠。

卯五、如來默許

爾時，大通智勝如來，默然許之。

寅四、例餘六方

西南方乃至下方，亦復如是。

寅五、上方

卯一、見瑞驚議

爾時，上方五百萬億國土諸大梵王，皆悉自觀所止宮殿，光明威曜，昔所未有，歡喜踴躍，生希有心，即各相詣，共議此事。以何因緣，我等宮殿有斯光明。時彼眾中有一大梵天王，名曰尸棄，為諸梵眾而說偈言：

今以何因緣 我等諸宮殿 威德光明曜 嚴飾未會有
如是之妙相 昔所未聞見 為大德天生 為佛出世間

卯二、尋光見佛

爾時，五百萬億諸梵天王，與宮殿俱，各以衣祴盛諸天華，共詣下方，推尋是相。見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞，及見十六王子，請佛轉法輪。

卯三、三業供佛

時諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝。即以天華而散佛上，所散

之華，如須彌山，並以供養佛菩提樹。華供養已，各以宮殿奉上彼佛，而作是言：惟見哀愍饒益我等，所獻宮殿，願垂納處。時諸梵天王，即於佛前，一心同聲，以偈頌曰：

善哉見諸佛 救世之聖尊 能於三界獄 勉出諸眾生
普智天人尊 哀愍羣萌類 能開甘露門 廣度於一切
於昔無量劫 空過無有佛 世尊未出時 十方常闇冥
三惡道增長 阿修羅亦盛 諸天眾減少 死多墮惡道
不從佛聞法 常行不善事 色力及智慧 斯等皆減少
罪業因緣故 失樂及樂想 住於邪見法 不識善儀則
不蒙佛所化 常墮於惡道 佛為世間眼 久遠時乃出
哀愍諸眾生 故現於世間 超出成正覺 我等甚欣慶
及餘一切眾 喜歎未曾有 我等諸宮殿 蒙光故嚴飾
今以奉世尊 惟垂哀納處 願以此功德 普及於一切
我等與眾生 皆共成佛道

此一節上方尸棄梵王等三業供佛，所說偈頌，就好像此時此處，為娑婆眾生

，吐露了沈默的心聲。如三寶歌說：「人天長夜，宇宙昏闇，誰給以光明？……」亦如本經方便品說：「三界無安，猶如火宅……」那就唯有大慈大悲救世的佛陀，出現於人間，才能說法教化，勉勵六道衆生，趕快出離三界火獄。「羣萌」，即羣生，包括胎卵濕化的一切衆生。「能開甘露門」，甘露爲不死之藥，指唯佛能打開衆生不死之門。此與耶教說的永生，道教說的長生不同。佛教是說要無生才能無滅不死，有生則必有死。所以佛說法，是教導我們如何去證得無生，無生名爲滅諦。知生死苦，修出世聖道，斷煩惱，才能進入不死之門的滅諦啊！前東南方梵王說，一百八十劫，南方梵王說，一百三十劫，今上方梵王說，於昔無量劫，空過無有佛，何以長短不同呢？這是衆生機緣不同，見佛有快慢。譬如水清月現，衆生的心如水，見佛如月現，衆生心垢清淨時，佛即應現出世也。「諸天衆減少，死多墮惡道。」以古例今，正如本師在阿含經中所說的譬喻：「得人身者如爪上土，失人身者如大地土。自認聰明的現世人呀！人身難得今已得，佛法難聞今已聞，此身不向今生度，更待何生度此身？！見佛聞法，都從感應，能聞佛法之士，宜如何作難遭難遇想呢？假使不聞佛法，難免常行不善事，那麼顏色氣力，以及一些做人處世的智慧，都會越來越少越差。既有惡業因緣，必然失去

人間福樂的因果，而有種種煩惱及苦報；故曰失樂及樂想，樂想即樂因。這不是誰給你安排或賞罰，而是自作自受，無人可以替代。尤其是現實人間，各執己見，黨同異伐，違背倫理道德及因果的邪見盛行，使得人眼花潦亂，是非莫辨，故曰「不識善儀則」。過去十九世紀的西歐，爭取自由的風氣極盛，這是好事，應當的。但當時便有人感嘆說：「自由！自由！多少人假汝之名而行。前事不忘，後事之師，今日亦有人在慨歎：「民主！民主！多少人假汝之名而行。那些胡作妄爲，不遵行合情合理合法的正當行爲與規則，這就叫做不識善儀則。真招牌假貨色，好的變壞了，本來是善事變成惡事，古往今來，多少衆生，不就是這樣嗎？寧不令人感慨三嘆！

尸棄，是梵語，此云火頂。尸棄梵王是色界天主，修有漏禪，化五欲之火爲智慧火，常爲天人說離欲法，亦是諸佛出世的請法輪主。有智慧才能知道，佛是世間衆生的眼目，而且是經無量劫積累功德，超出三界六道，而成就無上正等正覺。這不是容易經常可見的，要經久遠的時間，乃有佛出現世間。例如釋迦佛入滅度，要經過五十六億七千萬年，才有彌勒佛下生人間成佛說法。既然難逢難遇，所以凡有智慧的人，當然不會放過三業供佛的機會，十方梵王皆是如此。

最後一頌「願以此功德……皆共成佛道。」這是以自己所修三業供佛的見佛、禮佛、供養、讚歎、隨善，請轉法輪等所有功德，回向於一切衆生，都能了生脫死，超出三界六道，同成佛道，佛道即佛果。這一個回向偈的文義，盡善盡美，適用一切佛弟子，所以凡讀誦、演說大小乘經律論，乃至佛門中所行一切佛事，大多採用此回向偈。

卯四、請轉法輪

爾時，五百萬億諸梵天王偈讚佛已，各白佛言：「惟願世尊轉於法輪，多所安隱，多所度脫。時諸梵天王而說偈言：」

世尊轉法輪 擊甘露法鼓 度苦惱衆生 開示涅槃道
惟願受我請 以大微妙音 哀愍而敷演 無量劫習法

佛法如甘露，開演佛法，喻為擊甘露法鼓，取其能醒迷啓覺，整心慮趣菩提；所以佛門寺廟，早晚有擊鐘鼓的習俗，用意相同。我曾為淨律寺擬了一副對聯：「晨鐘暮鼓驚醒紅塵堆裏客，佛號經聲喚回苦海夢中人。」

轉法輪的意義，我在無量壽經講義中解析過，不再重述，要之是能摧滅衆生的煩惱，所以讚曰：世尊轉法輪，度苦惱衆生，開示涅槃道。衆生的無邊苦惱，

皆由煩惱而來，煩惱滅除則無生死苦，無生死苦，即進入涅槃。開示涅槃道，唯佛法中有，其餘世間各種宗教及學術都沒有的。故後文曰：若沙門婆羅門，若天魔梵，及餘世間所不能轉。

「無量劫習法」。約佛自證說：佛經無量劫修習，積集一切福慧功德所證之佛法，名為無量劫習法。這就是大通佛十劫坐道場，佛法不現前的法——一心萬行，萬行一心，心性無相無不相，名為實相法者也。也就是本師在方便品所說：止止不須說，我法妙難思的法。在華嚴經中所說：辛勤久所得，若說則徒勞的法。約佛化他說：十六王子請轉法華漸字教，那是根本法輪，經過無量劫所修習之法。十方梵王請轉法輪，表佛由實施權而說五乘方便法，從根本而起枝末法輪也。初由實施權，後至法華會上，開權顯實，權實不二，本末無差，則皆名無量劫習法。古佛今佛同，自證化他同，雖下根人，至此亦可斷疑生信，開佛知見矣！

子二、受請說法

丑一、初轉聲聞法輪

寅一、受請

爾時，大通智勝如來，受十方諸梵天王及十六王子請。

寅二、轉法輪

即時三轉十二行法輪，若沙門婆羅門，若天魔梵，及餘世間所不能轉。

此明大通佛受請許可為轉法輪，其餘世間的宗教、學術所不能轉。「三轉」有二，一是佛自轉，即轉未成佛時所有惑業苦為般若解脫法身，此非今所說。一是佛轉他，是今所說。(一)示相轉：此是苦聖諦逼迫性，真實是苦，不可令樂。乃至此是道聖諦可修性，乃滅苦之道，更無餘道。(二)勸修轉：此苦聖諦汝應遍知，乃至此道聖諦汝應遍修。(三)作證轉：苦聖諦我已遍知，不復更知，乃至道聖諦我已遍修，不復更修。「行」以移動為義，「轉」以運轉為義。此四聖諦各有三轉，故名十二行法輪。將佛心中所悟證法門，移運轉入他心，令聞者生真聖慧眼。由示相轉勸修轉而作證轉便得證果，故曰三轉十二行法輪。又三轉者，即是佛先說明苦之事相，再說明有苦之道理，乃知苦諦真實不虛。後更說明苦無實性，而以真如法身佛性為性，即妄是真。苟證真如法身佛性，則苦之事相，道理，均不可得，便得斷見思煩惱，成就無學的阿羅漢。若已發無上菩提心，則更能斷塵沙無明惑。

沙門婆羅門，都是印度當時修道之士，即今一般宗教師。雖較一般世人有智慧，但不聞四諦名，不解其理，更無所證，故不能轉。天、魔、梵，都是較一般人大勢力者，亦同一般宗教師，有所不知不能轉。及餘世間，指世間其餘一切有情言，既沒有無漏智慧，不聞佛說，當然也不知。無有修證，故不能轉；以明唯佛能證能說也。

謂是苦，是苦集，是苦滅，是苦滅道。及廣說十二因緣法，無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死憂悲苦惱。無明滅則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，名色滅則六入滅，六入滅則觸滅，觸滅則受滅，受滅則愛滅，愛滅則取滅，取滅則有滅，有滅則生滅，生滅則老死憂悲苦惱滅。

此乃佛初轉法輪之境，於此生智滅苦。先學四聖諦境，然後由四諦開為十二因緣，故曰廣說十二因緣法。經文只舉示相轉，勸修轉作證轉，例此可知。華嚴經有四聖諦品，又華嚴經中五地菩薩觀察四諦，六地菩薩觀察十二因緣，皆以真俗合觀，成就般若無分別智。大涅槃經有修諦緣等之聖行品，豈可把四諦十二因

緣，判爲但聲聞半字教。故知法無大小高下，機有利鈍差別；如一味雨，三草二木受潤生長不同耳。如大涅槃經說：「十二因緣，下智觀者，得聲聞菩提。中智觀者，得緣覺菩提。上智觀者，得菩薩菩提。上上智觀者，得佛菩提。」又說：「聲聞人但知十二因緣本空，不知十二因緣即有佛性不空。」我們應當如是知，如是信解悟入真俗不二。萬行一心，一心即佛性，這是真諦。隨緣而起十如是，及十二因緣，這是俗諦。十如是及十二因緣，即一心佛性之相用，不異不一，二諦圓融。所以證道歌說：「無明實性即佛性，幻化空身即法身。」

四諦、十二因緣的含義，在序品中已大略講過，今再依此經文，簡要提示如下：

此是苦——三界二十五有之依正果報，皆是生死苦法。樂是壞苦，苦是苦苦，不苦不樂是行苦。真實是苦，不可令樂。苦何以有？以有集故。

是苦集——集即三界見思煩惱，及有漏善、不善、不動三種業緣，的確是招苦之因，更無異因。但此苦與苦因，均可滅而盡者。

是苦滅——謂三界見思惑滅，故有漏業滅，有漏業滅故生死滅，唯有此生死滅處寂靜安隱，名爲涅槃，更無餘處，可名涅槃。云何滅苦得涅槃？當修能知苦

、斷集、證滅之聖道。

是苦滅道——因戒生定，因定發慧，此三無漏學，依四念處，具足三十七道品，可斷惑業，入三解脫門，乃爲滅苦之道，更無餘道得滅苦也。

以上略說藏教生滅四諦之體，苦諦如病體，集諦如病因，滅諦如病得痊，道諦如除病之藥，無病則無需藥。亦即以分段生死爲苦，惑業爲集，擇滅名滅，生空智道品爲道。若以別教大乘無量四諦說，則以變易生死五蘊爲苦，所知障名集，無住涅槃名滅，法空智品名道。若以圓教無作四諦說，生死即涅槃，煩惱即菩提。如金剛經說：不取於相，如如不動。蓋四諦之法，乃佛法總綱，攝諸法盡，通於大小乘，故佛言二乘聖人猶不能盡知也。

及廣說十二因緣法——能發生名因，如種子。助發生名緣，如水土日光人工等。故又可名十二緣起，十二有支。此因緣法，是四諦別相。無明、行、愛、取、有，此五支是集諦。餘七支是苦諦。無明滅乃至老死滅是滅諦。觀因緣智是道諦。無明爲因，助生業（行），業依無明之緣得起，故曰無明緣行，餘例此。今約可思議生滅因緣說：

無明緣行——無明有二種：一是發業無明，一是潤生無明。此謂發業無明，

迷於異熟果之事，不了善惡定有果報；又迷於諸法實相之理，不了三界苦空無常無我，萬法唯心現。因迷故起種種妄動，而發有漏業，能感將來異熟果，故曰無明緣行。

行緣識——已妄動作有漏善惡業，即便薰為業種，至成熟時，前異熟識既捨，即引生後異熟識（第八識），故曰行緣識。

識緣名色——報識既起，攬色為身，即有初受生時歌邏羅等色蘊，及受想行識四蘊，此四蘊是心法非色法，稱為名，故曰識緣名色。

名色緣六入——由有五蘊，故起眼耳鼻舌身意之六根，六根為攬入六塵之體，又名六入，故曰名色緣六入。

六入緣觸——六根六塵和合而生觸，故曰六入緣觸。

觸緣受——既因根塵相觸而有所攝受，即有違境、順境，不違不順境之不同，遂起苦受、樂受、不苦不樂的捨受等三種差別，故曰觸緣受。

受緣愛——以因有所感受，又由第六意識，不了境虛無實，便於所受之內身外境，而生愛著，故曰受緣愛。

愛緣取——由愛著故，起種種追求獲取所愛境界，深心執著，取我我所，故

曰愛緣取。

取緣有——貪愛執取之業因既成，必隨業受報，當受後世三有之生死果報，故曰取緣有。

有緣生——後世三有之因今既成就，捨此報身，則受彼後世三有之生命果，故曰有緣生。

生緣老死憂悲苦惱——既有生必有老病死，四相相摧，憂悲苦惱，不得相離，故曰生緣老死憂悲苦惱。

此十二因緣法，貫通三世，及世出世間二重因果，已如講序品時略為說明。此有故彼有，此生故彼生。因生果已，果又成因，因因果果，果果因因，如環不斷，所以世間眾生，生死相續無窮。是故佛接著說明無明滅則行滅，乃至生死憂悲苦惱滅，這是修道出世的因果。無明無性，不是真生妄，迷而不覺自己的佛性，起妄想顛倒而有無明。若有正智觀察，不迷因果事理，了了見一心萬行，萬行一心的佛性，則無明即滅。此滅故彼滅，因滅故果滅，生死了不可得。如楞嚴經說：「因緣滅離，當處滅盡。」又說：「狂心（無明）若歇，歇即菩提。」若無無明，法爾了脫分段變易生死，超出三有（界），證入三乘涅槃；不是靠上帝賞

你上天堂，罰你下地獄。四諦十二因緣所有的世出世二重因果，都是自作自受，藏教是可思議的業惑生滅緣起。通教是生滅即空，可思議而不生滅的性空（無生）緣起。別教是生死即假，不思議而生滅的賴耶（無量）緣起。圓教是真如、淨心、法界、如來藏，既不思議又不生滅（無作）緣起。

吾人若能通達不思議不生滅的淨心緣起，不僅二乘涅槃，如幻如化，就是佛果菩提，亦緣起如化，佛種從緣起故。即可悟入不思議中道佛性，亦名佛之知見。那麼，分段生死的十二因緣，乃至世出世間的緣起諸法，當體即是不思議不生滅的法身佛性淨心。故經云：十二因緣本空，因緣即有佛性不空。又曰：惑即般若，業即解脫，苦即法身。生死即涅槃，煩惱即菩提。可謂：當處清淨，當處自在，當處究竟。一清淨一切清淨，自在究竟亦如是。一（心）即無量（幻化諸法），無量即一；一心（真實）萬行（幻化），萬行一心。常別（幻化諸法）而常同（淨心、佛性），常同而常別。心如工畫師，能畫諸世間，如幻如化，真是不可思議，此名妙法，喻為蓮華也。茲舉一首詩用明無作諦緣的境界：生滅無生畢竟空，鏡花水月喻皆同，電影映時生滅現，飛輪不轉體如如。

寅三、得益

佛於天人大眾之中說是法時，六百萬億那由他人，以不受一切法故，而於諸漏心得解脫，皆得深妙禪定，三明六通，具八解脫。第二第三第四說法時，千萬億恆河沙那由他等眾生，亦以不受一切法故，而於諸漏心得解脫。從是已後，諸聲聞眾，無量無邊不可稱數。

大通佛初轉法輪有四會，所以說第二第三第四。所說皆是四諦及十二因緣法，即是由實施權，與本師成道說法同。聞法得道，成就無量的聲聞阿羅漢，也是同的。證阿羅漢的方法，更是古今不易，無有差別的。什麼方法？即「不受一切法」。受者著也，不貪著一切法，名為不受一切法，這是斷十二因緣的下手處。因為既成有漏的現實人生，必然有內六根，有根必緣外境而有觸，這是不可避免的。由觸生受，由受生愛，因愛而取我我所，這是潤生無明，亦名果時無明，迷事無明。果時無明熏於八識田中成爲子時無明，亦即發業無明，迷理無明，由此而有十二因緣的生死相續。所以要滅除無明，必先在此果時無明下手，無果則無子，如是子果無明得滅，無明滅則行滅，乃至十二因緣的生死流轉皆滅。要滅果時無明，那就得先向「受」處著力。如摩訶俱絺羅，即以一切法不受而證果。依小

乘的觀法，即修四念處，八背捨——於一切外境界受，內根身受中，一般人執為常樂我淨者，觀察了知其無常苦空無我，一切人法皆空，不起四顛倒見，名為不受。能觀諸法皆空，自然無有三受——無樂受則不生貪愛，無苦受則不生瞋恚，無捨受則不起愚痴。無有三受則無三毒，無三毒則無一切煩惱，故能於諸漏心得解脫。依緣起說，不受故不愛，不愛故不取，不取故無我我所，即證初果。已入見道故，則入修道——而於諸漏心得解脫，即可脫盡見思一切煩惱所縛，心得解脫，證於有餘涅槃，無學阿羅漢也。「皆得深妙禪定」，指得三三昧及觀練熏修諸禪。具足「三明六通八解脫」，即是有定有慧俱解脫阿羅漢。此不受一切法，亦是大乘觀行的重心。如楞嚴經說：「見與見緣，並所想相，如虛空花，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體。」又說：「阿難！棄生滅守真常，則根塵頓脫，云何不證無上菩提？」吾人若能如此信解觀行，悟證淨心實相妙淨明體，通達諸法如空花水月，如夢如化，則無有受，亦無受者，是名不受一切法，當能於諸漏心得解脫也。所以百丈禪師說：「靈光獨耀，迥脫根塵，體露真常，不拘文字。」這就是不受一切法的修行證悟境界。約慧思禪師的大乘止觀法門說：即是修依他性止觀，把六識轉為無塵智，名為不受一切法。如何修呢？那就要以六識

觀一切法緣起而無自性，如幻如化，名為假，或名空。可依般若經所說，四門觀假（空），亦名四門不生。何為四門？即因緣假（不自生），隨緣假（不他生）、對緣假（不共生）、就緣假（不無因生）。如是四門推之，諸法假生無實，緣生無自性，稱為空。就不會認假為真，執虛為實，能轉六識為無塵智，不受一切法。即可破一切人法執著，證二空真如，斷見思惑，了脫分段生死，乃至成佛作祖也。經文只說聲聞得益，其實菩薩亦以不受一切法，而得斷十二因緣，除界內通惑，成就大乘出世聖賢。所以四諦十二因緣，是通於四教，三乘共修，大小獲益的。例如本師初說三歸五戒的提謂經，尚有八萬諸天悟無生法忍；何況說四諦緣起的阿含經，而不能令聞者開悟證果。如經云：下智觀諦緣，得聲聞菩提，中智得緣覺菩提，上智得菩薩菩提，上上智得佛菩提，豈有菩薩不得益之事。佛佛道同，古今不易，經文在略敘往昔結緣之由，故無須廣述菩薩得益之相也。

苟能信解妙淨明體的一心是實，依心安生安滅的萬行如化，心外無實法可得，心不與萬法為侶，所謂心不在焉，視而不見，聽而不聞，是名不受一切法。又能以大悲本願，宴坐水月道場，廣作夢中佛事，則不僅得成阿羅漢，亦必可成佛；化城之說，其意在此。又當知：中國佛教有打禪七，打念佛七等，在理上說，

其用意也在斷除十二因緣中第七的「受」支，能無受則無十二因緣的分段生死，這是修行的要訣啊！以念佛來說，專提一念，萬緣放下，就是不受一切法。

丑二、次轉大乘法輪

寅一、出家請法

卯一、王子出家請法

爾時十六王子，皆以童子出家而為沙彌，諸根通利，智慧明了，已曾供養百千萬億諸佛，淨修梵行，求阿耨多羅三藐三菩提，俱白佛言：世尊！是諸無量千萬億大德聲聞，皆已成就。世尊亦當為我等說阿耨多羅三藐三菩提法，我等聞已，皆共修學。世尊！我等志願如來知見，深心所念，佛自證知。

十六王子出家作沙彌，沙彌是梵語，此云息慈，息滅諸惡，修行慈善也。亦翻求寂，出家志求涅槃也。「諸根通利，智慧明了。」指六根明利，具無漏智，能聞法速悟，即是智增上菩薩沙彌。「曾供養多佛」，又「淨修梵行」，指其宿遇良緣，修福修慧，成就大乘圓因，故「求無上菩提」之大乘圓果，此佛先歎十六王子之德也。又諸根通利是定，智慧明了是慧，淨修梵行是戒，以三無漏學攝

一切菩薩行，成就大乘圓因也。再諸根通利即六根清淨，相似位也。智慧明了，即開示悟入，分證位也，可見十六王子非是凡輩。

世尊以下，是王子請大乘法。先學無量聲聞已聞小乘法成就阿羅漢，比例菩薩，若聞大乘法必得成佛，有此勝益，特請大乘修因證果之法，故曰「世尊當為我等說無上菩提法」。「聞已修學」，表誠心請法之意，及立志修因證果也。

「我等志願如來知見」者，即是願求佛的智慧，亦即請佛說法華經，志在於此，請亦為此。十六王子久已發此深心，今亦以此「深心念」於如來知見，「佛自」然可以「證知」。

卯二、王眾出家請法

爾時，轉輪聖王所將眾中八萬億人，見十六王子出家，亦求出家，王即聽許。

寅二、受請說法

卯一、宣說大乘

爾時，彼佛受沙彌請，過二萬劫已，乃於四眾之中說是大乘經，名妙法蓮華，教菩薩法，佛所護念。說是經已，十六沙彌為阿

攝多羅三藐三菩提故，皆共受持，諷誦通利。

彼佛受請過二萬劫始說法華，此明機熟方說，佛壽長久，不務速說。如本師成道四十餘年始說本經，其間也必說方等、般若、及無量義等大乘經，故後文曰：說六波羅蜜，及諸神通事，即是說大品及方等經。十六沙彌，聞法受持讀誦，解其義趣，法隨法行，故曰諷誦通利。通利即行解並重，吾人聞法，亦當如此。又諷誦爲聞慧，通利爲思慧，受持爲修慧，三慧具足，始能領悟妙法，古今事同。

卯二、疑悟不同

說是經時，十六菩薩沙彌皆悉信受，聲聞衆中亦有信解，其餘衆生千萬億種，皆生疑惑。

此明上根菩薩聞之信受，中根聲聞亦有信解，其餘衆生，或居聲聞辟支佛地，或處凡夫地，或是天龍八部人非人等，本具善根，但未成熟，故皆生疑惑。正如方便品佛止不說文曰：「止止，不須復說，若說是事，一切世間諸天及人，皆當驚疑。」亦如藥草喻品所說：「佛以一味雨，潤於人華，各得成實。」信受則能自利利他，宏通法華，信解則能捨權入實，回小向大。疑惑不解的千萬億種衆

生，即後來與十六王子結法華緣者，彼時雖疑惑不解，但非增上慢人，不會謗法。一歷耳根，永爲道種，至今得遇本師聞妙法而悟入佛之知見也。本經三周說法令三根領悟，其意亦在此。

經云菩薩沙彌者，以十六沙彌已發無上菩提心，即是菩薩。又沙彌得受菩薩戒，雖受大乘戒，位仍沙彌，在比丘之下。例如文殊大聖，一切時，皆讓大迦葉在前，即是尊重住持佛法的比丘僧寶也。

卯三、說經時節

佛說是經，於八千劫，未曾休廢。

寅三、說竟入定

說此經已，即入靜室，住於禪定八萬四千劫。

由說經住定時間之長，益顯彼佛壽命長久。佛壽長短，是應機而有，衆生有福感佛壽長，衆生福薄感佛壽短。以古例今，驗知娑婆衆生實是業重福輕，故感本師只住世八十年。既是業重，不修帶業往生的淨土法門，而能了生死，入佛知見者，無有是處。

大通佛入定八萬四千劫，正是十六王子與衆結緣之因由。由佛入定，諸疑惑

大眾，無處諮問，所以有十六菩薩沙彌之覆講法華。佛無有不定心，何必入靜室住禪定？此乃因人天下根大眾，機緣在十六子，故佛住定，令得成就其結緣之事也。

約表法說，住定八萬四千劫，表能伏八萬四千塵勞門。定能發慧，表智證八萬四千度生法門。而一一門，皆如來藏妙真如性，本來如如不動也。

癸三、諸子傳燈

子一、明昔共結緣

丑一、諸子說法

是時十六菩薩沙彌，知佛入室寂然禪定，各升法座。亦於八萬四千劫，為四部眾廣說分別妙法華經，一一皆度六百萬億那由他恆河沙等眾生，示教利喜，令發阿耨多羅三藐三菩提心。

大通佛說法華八千劫，日月燈明佛說法華六十小劫，妙光菩薩說八十小劫，本師說八年，十六菩薩沙彌則說八萬四千劫。此明佛法所說，無非一心緣起，一為無量，重重無盡，放之彌滿法界，收之小隣微塵。是故八年是略說，六十、八十、八千劫是處中說，八萬四千劫乃廣說，詳為分別故。可見十六菩薩沙彌悲心

深厚，依佛教化，同說是經，傳佛心燈，能與眾生，廣結佛緣，皆以大乘佛法，宏通教化六百萬億那由他恆河沙眾生，令發菩提心，植成佛之因。「示教利喜」者，說法華經，「示」佛知見，「教」令修菩薩行，有行當悟佛知見，具四悉檀益，則得善「利」，究竟入佛知見，必成正覺，故大歡「喜」。

丑二、佛起讚歎

大通智勝佛過八萬四千劫已，從三昧起，往詣法座，安詳而坐。普告大眾：是十六菩薩沙彌，甚為希有！諸根通利，智慧明了，已曾供養無量千萬億數諸佛，於諸佛所常修梵行，受持佛智，開示眾生，令入其中，汝等皆當數數親近而供養之。所以者何？若聲聞、辟支佛、及諸菩薩，能信是十六菩薩所說經法，受持不毀者，是人皆當得阿耨多羅三藐三菩提如來之慧。

此明古佛從定起而讚十六菩薩沙彌，同時勸人親近能說法華之法師，並信受其所說妙法，即是佛智。受持佛智為自利，開示眾生則利他。「令入其中」者，即是令聞法者，入於二利的菩薩心行中，使得傳佛心燈，續佛慧命也。三乘佛弟子，若能信受法華經，無有疑惑毀謗者，是人必得無上正等正覺之佛知見，此即

古佛普徧懸記之文。所謂「成佛的法華」，古佛今佛，乃至一切佛，皆印證不謬也。

子二、明中更相值

佛告諸比丘：是十六菩薩，常樂說是妙法蓮華經。一一菩薩，所化六百萬億那由他恆河沙等衆生，世世所生與菩薩俱，從其聞法，悉皆信解。以此因緣，得值四萬億諸佛世尊，於今不盡。

「世世所生與菩薩俱」，即是從大通佛至今佛中間，生生世世值遇十六菩薩。值遇有三類：(一)從大通佛世最初值遇，常受大乘，一向信解修行大乘，無有退轉，則中間皆已成就佛果，不至於今。(二)從初值遇十六菩薩信受大乘，中間怯弱，退失大乘。於此中間，此十六菩薩，仍接以小乘，但此輩在中間猶故未盡度脫生死，今還得遇本師，聞說阿含、方等、般若、法華等，此即佛世三根聲聞弟子得受記者是也。(三)從初至今，志意下劣，雖遇大乘，不能信解，但遇小教。且中間或從小退爲人天六道，此輩則於久遠劫來之中間，生死輪迴，至今值遇本師猶不能盡；要至本師入滅後，再值本師出世，方盡生死者也。此正有如無量壽經所說：「彌勒當知：汝及十方諸天人民一切四衆，永劫已來，展轉五道，憂畏勤苦

不可具言，乃至今世生死不絕，與佛相值，聽受經法，快哉甚善，吾助汝喜。」佛助弟子歡喜什麼？即是得聞彌念無量壽佛的淨土法門，能往生極樂，帶業橫超三界，了生脫死，得無量壽，行菩薩道，究竟成佛，永無退轉。這是千載難逢，萬劫難遇的喜事，千萬不要錯過不修，仍然生死無窮，那就太對不起本師了。

「以此因緣」，即是得聞法華經之因緣，此爲最大最殊勝因緣，能於無量劫來，得值四萬億諸佛，於今不盡。四萬億佛者，如常不輕品所說，二萬億威音王佛。序品所說，二萬億日月燈明佛。衆生若不值佛，那能聞法，既不聞佛法，當然不識苦盡道，不知求解脫，三惡道充滿，諸天衆減少，生死輪迴，無有出期。諸位想想：我們今天能得見聞法華經，都是過去與十六菩薩結有佛緣，從前如無結法華緣的種子，今天那有聽聞法華的事實現行。所以大家要尊重自己的善根種子，好好信受奉行——真爲生死，發菩提心，以深信願，持彌陀名，盡報精修，求生淨土，窮未來際，行菩薩道。才不辜負十六菩薩，從久遠來，常以法華教化我等的一片悲心啊！

壬二、明今還入實

癸一、結會古今

子一、結師之今古

諸比丘！我今語汝：彼佛弟子十六沙彌，今皆得阿耨多羅三藐三菩提，於十方國土，現在說法，有無量百千萬億菩薩聲聞以爲眷屬。其二沙彌東方作佛：一名阿閼，在歡喜國。二名須彌頂。東南方二佛：一名師子音，二名師子相。南方二佛：一名虛空住，二名常滅。西南方二佛：一名帝相，二名梵相。西方二佛：一名阿彌陀，二名度一切世間苦惱。西北方二佛：一名多摩羅跋栴檀香神通，二名須彌相。北方二佛：一名雲自在，二名雲自在王。東北方佛，名壞一切世間怖畏。第十六我釋迦牟尼佛，於娑婆國土，成阿耨多羅三藐三菩提。

本師爲我們說明結會古今，無量劫前的十六沙彌，現今皆已成佛，也都由實施權，說三乘法，度有無量三乘弟子爲眷屬。成佛的處所，即有八方及娑婆，名號亦各有不同。以本師在現今娑婆世界成佛的事實，可以例知十六沙彌八方成佛，是千真萬確的。有些人不相信有極樂世界，有阿彌陀佛。彌陀若無，本師何有？坐井觀天，可見其知識之淺薄耳。

閼音初，「阿閼」，此云無動。以法立名，因所證一心眞如門，本來無動故。歡喜國，即東方妙喜世界。「須彌頂」，以喻立名，喻佛所成就的三身四土，乃至無邊福慧神力極尊高故。「師子音」，亦以喻立名，喻佛說法如獅子吼，示無畏故。「師子相」，以獅子能降伏百獸，喻爲能降伏一切魔怨故。「虛空住」，證法性空而住故，此以德立名。「常滅」，知諸法常寂滅故，亦以德立名。「帝相」，得大自在有如帝王故。「梵相」，能出生羣聖故。印度婆羅門教，謂一切有情梵天所生。「阿彌陀」，大家常聞，如我在無量壽經講義中詳釋。「度一切世間苦惱」，具大慈悲故。「多摩羅跋栴檀香神通」，此云無垢賢香神通。由大智得無垢，由大悲起神通，悲智二嚴之香普薰法界故。「須彌相」，衆德相好莊嚴，超勝一切故。「雲自在」，「雲自在王」，如大雲徧覆，等雨法雨，自在無碍故。「壞一切世間怖畏」，能壞滅二種生死故。「釋迦牟尼」，這是本師的別號，此云能寂。能寂滅有漏三業及二種生死的覺煩，證得無名無相，不可思議的眞如淨心故。「娑婆國土」，是我們現住眞實惡濁而又多苦的世界，衆生迷倒，貪戀忍受不肯出離，故名堪忍世界。

子二、會弟子之今古

丑一、本結大緣

諸比丘！我等爲沙彌時，各各教化無量百千萬億恆河沙等衆生，從我聞法，爲阿耨多羅三藐三菩提。

過去十六沙彌，皆以大乘教化無量衆生，是諸衆生，初聞法時，亦皆發大菩提心，求無上菩提，本結大乘法緣，此是無有差別。但或因怯弱故，退轉於聲聞，或爲應化故，隱菩薩而現聲聞形，共住於我今聲聞弟子之中。

丑二、今住聲聞

此諸衆生，於今有住聲聞地者，我常教化阿耨多羅三藐三菩提，是諸人等應以是法漸入佛道。所以者何？如來智慧難信難解。

本師接著說明，這些在大通佛世，從我聞大乘法，便發無上菩提心，志願作佛，爲什麼直至於今，還有一些沒有成佛，猶尚住聲聞地呢？原因在衆生法廣，如來法高，佛之智慧，一心萬行，萬行一心，難信難解。雖然我常以大乘教化，而這些聲聞根性弟子，必然要由聲聞才得漸入佛道，不可能不經聲聞，直趨佛果。所以直至今世，逢我本師，我在法華會前，還是先由實施權說二乘法，中間爲汝等說方等般若，即是方便密化，諄諄善誘，令由小乘漸入大乘，這完全是應機

施教，契台汝等應以權小漸入佛道也。

丑三、結會古今

爾時所化無量恆河沙等衆生者，汝等諸比丘，及我滅度後未來世中聲聞弟子是也。

爾時，指過去大通佛世結大乘緣時，那些無量衆生，即是今日汝等諸比丘，住於聲聞地者是。還有便是我釋迦佛滅度後，未來世中，所有住聲聞地的弟子。都是過去有聞大乘法，或因志劣退爲小乘，或因應化入聲聞地中，可是究竟皆必以如來滅度而滅度，同成佛道！此即如藥草喻品所說，無差而差，差即無差。古今雖有不同，而一佛乘的教法則同。一心萬行，萬行一心的真理，也古今不易，法爾如是。

癸二、還說法華

子一、直明宣說法華

我滅度後，復有弟子不聞是經，不知不覺菩薩所行，自於所得功德生滅度想，當入涅槃。我於餘國作佛，更有異名，是人雖生滅度之想，入於涅槃，而於彼土求佛智慧，得聞是經。唯以佛乘

而得滅度，更無餘乘，除諸如來方便說法。諸比丘！若如來自知涅槃時到，眾又清淨，信解堅固，了達空法，深入禪定，便集諸菩薩及聲聞眾，為說是經，世間無有二乘而得滅度，唯一佛乘得滅度耳。

本師先解釋：或有疑佛滅後，不能聞法華，豈不始終是小乘人，不得成佛嗎？佛明白告訴我們，不會的。那些過去已與佛結大緣的弟子，在佛滅後，由修小乘行，未修菩薩道，雖於所得小果功德，生滅度想，求入無餘涅槃；可是與我釋迦有緣，必然生於界外我的方便有餘土中，受變易生死身。那麼，我於彼土，仍是以八相成道的佛身，另有異名，為說是法華經，令其得聞而入一佛乘道，更無餘乘也。據菩薩處胎經說：「本師從此滅度，於十方三十二亥（亥即萬億）國土，而復成佛教化眾生。」後面良醫留藥喻，說得很明白。佛再說明，在過去為汝等所說三乘法，那是方便說，其實決定無三乘，前面譬喻品所說的三車喻，不是告訴你們無有實在嗎！我為什麼要方便假說呢？正因為五濁惡世眾生，業重慧輕，起惑造業，感受三界火宅，生死大苦，却貪戀不肯出離。譬如住在一個黑圈圈內，不辨東西南北，無門可出。我才不得已，假設三界門外有三車，使其爭出

火宅；即是黑圈圈之外，另劃三個白圈圈，令得捨黑圈而出啊！已出界外，則三個白圈圈，本來沒有，唯有清淨本然，周徧法界，能生諸緣，緣所遺者的法性、法身、自性清淨心。這就名為一佛乘，大涅槃，眾生與諸佛平等共有，這才是真實的。眾生原有的黑圈圈，及佛方便假說的三個白圈圈，那都是隨染淨因緣而現的假相，本來沒有真實自體的，你們那能執為真實呢！以上經佛慈悲開示，這些二乘人當可憶念過去退大就小，住小不捨；或流轉三界，不知出離，這是愚痴不應該的。

「諸比丘！如來自知涅槃時到」，此以下是直明開權顯實，會三歸一，宣說法華，令這些二乘人，知捨權以取實。「涅槃時到」，指本師出世化道將畢時，又是眾生聞一乘法機緣已熟時，佛便正直捨方便，但說無上道的法華經。此時因聞法者戀慕深重，聞即深信無疑。過去日月燈明佛如此，我釋迦亦如此。可知此經乃諸佛最後之極談，應當作遺囑想！如喪考妣想！良醫留藥想！吾人得聞此經，當如何悲欣交集呢！「眾又清淨」，即方便品所說：此眾無枝葉，唯有諸真實。無有凡夫外道及二乘增上慢人，皆是已發大心，志求作佛，見思惑已斷，或煩惱輕微，漸離垢染者。「信解堅固」，信是四不壞信（真如佛性及三寶）。解是

解佛所說大乘法。若信若解，二皆堅固，非可阻壞。「了達空法」，空法有二，一是生空，二是法空。生空已證，法空已知，如三根聲聞，證生空後聞般若教故。「深入禪定」，四禪九定皆能自在出入故。如上從涅槃時到，至深入禪定，五種因緣具足，所以「集諸菩薩及聲聞眾」，為說一乘實相的本經。以上經文，正如本師四味調熟，令得入實，佛佛道同，豈可不信受耶！眾清淨者，得三藏教益，免火宅難，即說阿含時，如從乳出酪也。信解堅固者，得方等教益，心相體信，即說方等時，如從酪出生酥也。了達空法，得般若教益，能轉教人，即說般若時，如從生酥出熟酥也。集諸菩薩，是會親族。及聲聞眾，是命其子，此正說法華時，令凡有聞法者，無一不成佛，即從熟酥出醍醐也。假使不經過四味調熟，佛終不說此經。如多寶如來，以現世無機緣故，不得說法華，所以留全身寶塔，誓於滅後，於說法華之處出現作證——所說法華，皆是真實，唯一佛乘，無二亦無三也。

由此可知，佛說法華，開會今昔明一乘，是正為過去曾結大乘緣，已發無上菩提心，中間退失，今還復發大心之聲聞說。令二乘人知一心緣起萬行，萬行無自體，即是化城。萬行全以一心為體，決定無心外之法，一心即一乘，此為寶所

。故曰唯此一事實，餘二則非真。

子二、委示施權入實

丑一、法說

比丘當知：如來方便深入眾生之性，知其志樂小法，深著五欲，為是等故說於涅槃，是人若聞，則便信受。

此明佛過去所以施權，是以方便智，深入了解眾生根性勝解，知其志樂小法。而且知其本來深著五欲，不肯捨離，因此生死輪迴於三界火宅，受苦無窮。為是等眾生，故先授以小乘法，使其斷欲貪為本的見思惑，假說涅槃，令出三界，以息其生死大苦。這些眾生，既得涅槃，故今為說二乘涅槃是化城不實，引其入大涅槃的真實寶所，彼等聞說涅槃，即便信受。若其未入化城，那肯信受另有寶所的大涅槃呢！若佛沒有方便智，那能說此眾生易信易證之方便法呢！

本經法說周的方便品，譬說周的譬喻品，今因緣周的化城品，都是同樣說明：諸佛方便說三乘五乘的權教，是為引入一佛乘的實教，令二乘人及一切聞者，捨權入實，息波入水，還復淨心，入不退地，修菩薩道，廣度眾生，咸登寶所，同得成佛，這是法華一經的綱宗大義也。

丑二、譬說

寅一、導師譬

譬如五百由旬險難惡道，曠絕無人怖畏之處，若有多眾欲過此道至珍寶處。有一導師聰慧明達，善知險道通塞之相，將導眾人欲過此難。

「五百由旬」的譬喻，約眾生得果報說：三界同居土及分段生死，喻為三百由旬。界外方便土及變易生死，喻為四百由旬。界外實報土及法性身，喻為五百由旬。約眾生斷煩惱說：斷三界見思惑，喻三百。斷界外塵沙惑，喻四百。斷無明惑，喻五百。若依正法華說：「五道生死，名五百由旬險難惡道。」是則以三惡道人天為五百，非本經意。「險難惡道」者，指二種生死因果說，故曰險難惡道。分段變易二種生死，此為果險難。見思塵沙無明，此為因險難。「曠絕無人」，曠者空也，絕者遠也，此喻二種生死中，自性本空，久經長劫，而無有佛智，且無有一法能與無相無不相的自性清淨心相應。又喻藏教二乘，菩提涅槃在生死煩惱之外，故曰無人。「怖畏之處」，此指小乘未證阿羅漢，大乘未得位不退以前，皆有五怖畏：一、不活畏。二、惡名畏。三、死畏。四、惡道畏。五、大

眾威德畏。又惑業苦，是五乘佛弟子可畏之處。如譬喻品說：三界無安，猶如火宅，眾苦充滿，甚可怖畏。「若有多眾欲過此道」者，謂王子所化很多未度之眾，大機已發，欲了生死，出三界。「至珍寶處」者，求佛果也，珍寶喻佛的功德寶。學佛修行，應先斷惑業苦，透過此途，方能上趨佛智，成就佛的一切功德。

「有一導師」，即十六王子的本師，喻佛是天上天下唯一無二的大導師。所以前面十六王子等讚佛偈便說：眾生常苦惱，盲冥無導師。佛有無量功德，但以具如是三德，稱為導師。何者為三？一、聰慧——如無量壽經所說：「智慧聖明，不可思議。」即無所不知，慧悟至極也。二、明達——即三明六通，五眼四智，皆悉具足，無所不照也。三、善知通塞之相——如本經壽量品說：「如來如實知見三界之相，無有生死若退若出，亦無在世及滅度者，非實非虛，非如非異，不如三界見於三界，如斯之事，如來明見無有錯謬。」此三德也可作如此解釋：耳清淨曰聰，意清淨曰慧，眼清淨曰明，餘根清淨曰達。六根清淨，如後面法師功德品所說，能通達了知三界內種種事相。此三界中有由惡道而升入善道者，有由世間而出世者，名之為通相。有由人天而墮落惡道者，有由三乘聖道而退失者，名之為塞相。又斷五住為通，起二障為塞。苦果盡名為通，惑業有名為塞。佛

無不了知，故曰善知險道通塞之相。佛又具有方便波羅蜜，能方便應機施教，即塞成通，加過去由實施權，今則開權顯實是也。

再說，佛所說三乘聖道門，這是善知通途修行方法，屬難行道，不契機或根未熟者不得成就，此名為塞。佛特別又說淨土法門，這是善知三根普被，利鈍全收，有異方便的修行法門，屬易行道，則無論任何根機，亦不論根熟未熟，都能修能得成就出世聖果。有如方便品所說：凡有聞法（聞淨土法門，如法修行）者，無一不成佛（往生極樂，一生成佛）。此名為通。

「將導衆人欲過此難」者，此譬本師乃過去十六王子之一，久遠來已與此娑婆世界，所有五乘修道弟子結有佛緣，常蒙將導，如何斷惑業，了生死。可是這些弟子，有昔得大益者，則將導已竟。有未得大益者，正是所將導。因其根劣無智，依一般難行道修行，難得出離三界，所以中途退轉，至今仍然未得解脫。本師大悲本願，如母愛子，追逐於六道中，將護教導，總是希望這些久已結緣的弟子，速得越過這三界險難之道，而等賜大白牛車。因此本師又為這些未脫弟子，開示異方便的易行道，以念佛因緣，速出三界，得生淨土，永不退轉，究竟圓滿菩提，同得成佛。這是本師格外施恩，所賜的大白牛車，引入五百由旬的寶所

啊！凡是未出三界的佛弟子，應該好好體會本師這種悲心，量己所堪，修行淨土法門，即此一生超過三界險難之道，往生極樂，得不退轉。才不會再如過去那樣，無量劫來，雖有大乘善根，發已還退，生死不斷，聖果難成，不僅有負己靈，亦有負於十六王子也。

寅二、化城譬

所將人衆，中路懈退，白導師言：我等疲極而復怖畏，不能復進，前路猶遠，今欲退還。導師多諸方便而作是念：此等可愍，云何捨大珍寶而欲退還。作是念已，以方便力，於險道中過三百由旬，化作一城，告衆人言：汝等勿怖，莫得退還。今此大城，可於中止，隨意所作。若入是城，快得安隱，若能前至寶所，亦可得去。

佛先說明，因為這些過去已結大緣的弟子，中路懈退，心生怖畏，而起退意，佛才方便為設化城，為其休息之所。中路者，指發心為始，成佛為終，於此中間，皆名中路。「白導師言」，謂起心動念即是白佛，王子知其退大，即是聞其所白。何以故，是心是佛故。「疲極」者，謂多劫修難行道，辛勤難得，不僅成

佛遙遙無期，而小乘聖果，亦可望而不可即。「怖畏」者，謂不僅有五怖畏，而且於大乘的行山願海，深廣無涯，更爲怖畏。例如舍利弗，過去修大乘行，未過六十劫，即生疲厭怖畏，退大爲小，不能復進也。「前路猶遠」者，謂成佛須經三大阿僧祇劫故。「今欲退還」者，指欲退大不學，寧可還復生死道上。

「導師多諸方便」以下，乃說明爲設化城之事理。諸佛常規，晝夜六返觀衆生，此名作念。衆生畏佛道之難成，寧可退入生死海中，佛念而憐愍，此即方便智，故曰多諸方便。「方便力」者，佛由一乘而說三乘，令斷惑業苦，了分段生死，超出三界成阿羅漢，便許爲已入涅槃之城，這是方便力所起化城。如譬喻品所說，吾爲汝等，造作此車。三車非實，可知二乘涅槃亦爲化城也。衆生分段生死有惑業苦，斷離此三，故名過三百由旬。始得滅受想定，此定有息苦安心之用，故名爲城。本無實體，故名爲化作。所以擇滅六識心王心所而得之滅受想定，乃假名涅槃，並無實體可得，不是化作是什麼？

「告衆人言」以下六句，是佛勸住化城可免怖畏，更有從此進入寶所之益。「若入是城」以下四句，是佛告不須怖大而不肯修，只要入此城，那就無分段生死，得到安隱快樂，又能得意生身，可隨意所作，要修菩薩行，求成佛果，決定

可以，無有困難了。由此可見佛陀悲心徹骨，諄諄善誘，設化城以滿求小之心，立寶所引入極果之益，方便之智用，至極無倫矣！

是時疲極之衆，心大歡喜，歎未曾有，我等今者免斯惡道，快得安隱。於是衆人前入化城，生已度想，生安隱想。

佛接著說明化城休息的利益。二乘人修無間道入見道位，名入流，已入聖人之流，免惡道，得安隱，故心大歡喜。前入化城，是修解脫道入無學位，得有餘涅槃，生已度想，生安隱想。所謂：我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有是也。此與譬喻品所說，三車適子所願，勇銳推排，爭出火宅之意相同。是故，作化城，是佛權設。正起生空智證生空理時，名爲入城，此時無我人四相，不生已度安隱二想。由空出俗，再觀未證生空以前之惑業苦，而始生起二想也。即是未得法空，仍有所執著於所得之境矣！

寅二、寶所譬

爾時，導師知此人衆既得止息，無復疲倦，即滅化城。語衆人言：汝等去來，寶處在近。向者大城，我所化作，爲止息耳。

爾時者，如今說法華開權顯實時也。佛知久結大緣，中間退小，以小教化，

成就聲聞弟子，既得二乘涅槃，出三界免生死之難，休息無憂，無復疲倦，無復畏修大乘了。佛「即滅化城」，此喻廢權。「寶處在近」，此喻顯實。即滅化城者，即在法華會上，宣說二乘涅槃是假擇滅。如譬喻品說：「滅盡諸苦，名第三諦（滅諦）為滅諦故，修行於道，離諸苦縛，名得解脫。是人於何，而得解脫？但離虛妄（生死），名為解脫，其實未得，一切解脫。佛說是人，未實滅度，斯人未得，無上道故。」這是佛滅化城，引入寶所的最好說明。亦可知本經迹門三周說法，開權顯實，會三歸一，其意趣是一貫的。語衆人言：向者大城，我所化作，此即開權，開權即是滅化，非是佛用神力去滅除也。

「去來」者，捨權謂之去，入實謂之來；不住小果謂之去，進修大乘謂之來，亦即去化城來寶所也。寶處何故言近？此等阿羅漢，由小乘迂迴修大乘因行，遲於直修頓悟菩薩；但望有學初果迴心，能二萬劫即到圓十信，較彼八萬劫才到為快，故言在近也。寶處有二：（一）約究竟，以佛果大涅槃為寶處。（二）約分入，以圓教初發心住為寶處。如前信解品說，無上寶聚不求自得，即指分入寶處也。滅化城說寶處，是喻佛昔說涅槃是假，今說如來滅度是真，此即開權顯實也。

本經迹門有五處開三顯一：（一）方便品，約教開顯。文云：如來但以一佛乘故

，為衆生說法，無有餘乘，若二若三。（二）譬喻品，約行開顯。文云：等賜諸子，等一大車，乘是寶車，遊於四方，快樂無碍也。（三）信解品，約人開顯。明垢衣內即是大富長者，佛的應化身即報身，除糞人（二乘人）即長者子（菩薩）。文云：即脫瓔珞更著垢衣，及我等昔來真是佛子。（四）藥草喻品，約差別是權，無差是實而開顯。若知三草二木之機異即知權，若知大雲一雨之法同即知實；差而無差，無差而差，唯佛能知而說為顯，衆生不知令知為開。此亦通前教行人一，通後理一，以知不知明開顯也。（五）化城喻品，約理開顯。寶所化城，同是一心，亦破亦立。破者，破一心而作之二乘涅槃。故文云：即滅化城。立者，立是心是佛之如來涅槃。故後文云：汝所住地，近於佛慧（此指如來大涅槃，具有圓明覺照的四智菩提。）以上五處開顯不同，是約各品文相而說。若約含義來說，則五處皆具教行人理四一，皆是差即無差，無差而差。由實施權，一心萬行，開權顯實，萬行一心，常同常別，唯佛能知，衆生不知，知即開佛知見矣！

丑三、合說

（一）合導師

諸比丘！如來亦復如是，今為汝等作大導師，知諸生死煩惱惡

道險難長遠，應去應度。

如來，合前導師，即本師。汝等，合前多衆，即與本師昔結大緣，今住小乘之衆生。作大導師，合前導師多諸方便。若無方便，不能由實施權，開權顯實，則不得名佛，作大導師。生死，合果險難。煩惱，合因險難。長遠，合五百由旬。應去應度，合善知通塞之相。又應去者，合設化城，應可離去惡道。應度者，合入化城，可度過生死惡道。

(二)合化城

若衆生但聞一佛乘者，則不欲見佛，不欲親近。便作是念：佛道長遠，久受勤苦乃可得成。佛知是心，怯弱下劣，以方便力，而於中道爲止息故，說二涅槃。

此合昔日施權說二乘涅槃，是爲令衆生中途止息，無而忽有，有而不實，即是化城。衆生心怯志劣，若但聞長遠勤苦之一佛乘菩薩道，必然不欲求（見）佛，亦不想親近佛而修行，此合前中途懈退譬。「而於中道」，合前於險道中過三百由旬。「爲止息故，說二涅槃」，合前向者大城，我所化作，爲止息耳，正明今日法華會上開權之意。「二涅槃」者，聲聞緣覺二人所證，名爲二涅槃。前言

一城者，以同屬是化，二人所得無異，故言一也。

(三)合寶所

若衆生住於二地，如來爾時即便爲說：汝等所作未辦，汝所住地近於佛慧。當觀察籌量所得涅槃非真實也，但是如來方便之力，於一佛乘分別說三。

「若衆生」，合前導師所將導之人衆。「住於二地」，即住著於二乘有餘或無餘涅槃，認爲究竟也。如來爾時以下，是合前滅化城。二乘人證有餘無餘涅槃，便自認所作已辦，梵行已立，不受後有，其實未全辦、未全立、未全盡，豈可得少爲足。如勝鬘夫人經說：「阿羅漢辟支佛有餘生法不盡，故有生（生界外受變易身）。有餘梵行不成，故不純（只滅六識心王心所，尚餘染污的七八識未轉清淨）。事不究竟，故當有所作（只證人空，猶有法空道品應當作）。」由此可知，學上三端可攝其他六度萬行，皆未修學究竟，應當繼續修學，至於究竟也。「汝所住地近於佛慧」者，你們所得有餘無餘涅槃，只是離煩惱障，而所知障未滅。只證人空，未證法空。只有實智，未有權智。未得無住涅槃。只是靠近於佛慧，而不是同佛一樣具有一切種智，已得無住大涅槃。現在你們應當明白了吧！

你們所得道滅二諦，都不究竟。應當好好觀察籌量，道滅二諦尚且未是真實究竟，那麼緣苦集二諦之智，亦復非真實究竟。你們所修所得，僅屬生滅四諦，還有無生、無量、無作四諦，尙未知未修未得，那能自認爲無事道人呢！我（佛）以方便智力，逗機施教，從一佛乘，隨宜分別，說有三乘的修因證果，這是方便給你們的中途休息站，其實只有一佛乘的菩薩道，決定沒有究竟真實的二乘涅槃可得。因此佛又接著疊譬，合所以滅化城引入寶所之意。

如彼導師，爲止息故，化作大城。既知息已，而告之言：寶處在近，此城非實，我化作耳。

「化作大城」，即是疊譬合由實施權，於一佛乘分別說三。「寶處在近」，即疊譬合開權顯實。二乘人已斷見思，猶已行三百由旬，尙餘二百由旬，斷塵沙無明，便至佛果，故言在近，不如凡夫要行五百由旬之遠也。假使我（佛）不用這方便引導，你們必然以爲佛道長遠，久受勤苦方乃得成，則不欲見佛，不要親近，不修出世聖道，那就沈淪生死，了無出期，真是可憐愍者。

辛二、偈頌

壬一、頌過去結緣

癸一、頌大通成佛

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

(一)頌佛道難得

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| 大通智勝佛 | 十劫坐道場 | 佛法不現前 | 不得成佛道 |
| 諸天神龍王 | 阿修羅衆等 | 常雨於天華 | 以供養彼佛 |
| 諸天擊天鼓 | 並作衆伎樂 | 香風吹萎華 | 更雨新好者 |

重頌共有四十九頌半，初二十五頌半，頌過去結緣，後二十四頌，頌今還入實。這三頌，頌佛法不現前，佛道難得。長行說佛壽長遠，簡略不頌。供養中不頌數座，加頌八部雨華，有如本師最初成道說華嚴時也。香風吹萎華，更雨新好者，雨者落下也。此與無量壽經說散華莊嚴：「隨其時節，風吹散華，如是六反。」意趣相同。不得成佛道者，正覺未成，不現佛的勝相也。

(二)頌正明成佛

過十小劫已 乃得成佛道 諸天及世人 心皆懷踴躍

癸二、頌轉正法輪

子一、頌供養請法

丑一、頌王子請法

彼佛十六子 皆與其眷屬 千萬億圍繞 俱行至佛所
 頭面禮佛足 而請轉法輪 聖師子法雨 充我及一切

丑二、頌梵天請法

世尊甚難值 久遠時一現 爲覺悟羣生 震動於一切
 東方諸世界 五百萬億國 梵宮殿光曜 昔所未會有
 諸梵見此相 尋來至佛所 散華以供養 並奉上宮殿
 請佛轉法輪 以偈而讚歎 佛知時未至 受請默然坐
 三方及四維 上下亦復爾 散華奉宮殿 請佛轉法輪
 世尊甚難值 願以本慈悲 廣開甘露門 轉無上法輪

前四頌，頌東方。後二頌，總頌九方。「四維」者，東南方，西南方，東北方，西北方。「本慈悲」者，即因地所發無上菩提心——以平等心成就大慈悲心，依大悲心得成就菩提心，依菩提心得成無上正覺的佛，成佛說法，即以慈悲爲根本。

子二、頌受請說法

丑二、頌轉聲聞法輪

無量慧世尊 受彼衆人請 爲宣種種法 四諦十二緣
 無明至老死 皆從生緣有 如是衆過患 汝等應當知
 宣暢是法時 六百萬億姪 得盡諸苦際 皆成阿羅漢
 第二說法時 千萬恆沙衆 於諸法不受 亦得阿羅漢
 從是後得道 其數無有量 萬億劫算數 不能得其邊

初二頌，頌初轉聲聞法輪。後三頌，頌四會說法，聞法得益。從是後得道，即指第三第四會也。「十二緣」，是十二因緣法的略稱。「無明至老死，皆從生緣有」者，這不是指十二因緣的生及有支，是能生之「生」，有無之「有」。即經中所說：「此生故彼生，此有故彼有。」這是緣起的定律，所有十二因緣，皆從此緣起定律而生起，且循環不斷。如行支，是從無明支爲能生之緣，始生起所生之行。乃至生爲老死之生緣，故有老死。衆生之無明，又從老死憂悲苦惱爲能生之緣，故有無明。如此輪轉無窮，生死大苦；絕非無因或不平等因之所生起，所以說一切法緣生。「如是衆過患，汝等應當知。」這是示相轉，由示相而攝勸修轉作證轉，即頌十二行法輪相。吾人既知生死輪迴衆多過患，則當用第六意識

觀根身器界，內外諸受，皆屬虛幻，無所得亦無所受，將六識轉為無塵智，果時無明即滅，無果則無子，子時無明亦滅，此滅故彼滅，十二因緣皆滅矣！「孩」音該，即萬億，亦名那由他。如風俗通說：十千曰萬，十萬曰億，十億曰兆，十兆曰京，十京曰孩。

丑二、頌轉大乘法輪

寅一、出家請法

時十六王子 出家作沙彌 皆共請彼佛 演說大乘法
我等及營從 皆當成佛道 願得如世尊 慧眼第一淨

「營從」，即長行所說之臣佐。菩薩與佛皆有慧眼，觀空而不碍有，涉空而不能不證；但唯佛之慧眼能徹證心性自清淨，諸法唯一心的實相，窮法源底，至於究竟，故曰第一淨。

寅二、受請說法

佛知童子心 宿世之所行 以無量因緣 種種諸譬喻
說六波羅蜜 及諸神通事 分別真實法 菩薩所行道
說是法華經 如恆河沙偈

此二頌半，大通佛受請為說方等般若，最後說法華，與本師說法同，正說大乘法也。不過本師乃略說法華，大通佛乃詳細說法華，故曰「如恆河沙偈」。

寅三、說竟入定

彼佛說經已 靜室入禪定 一心一處坐 八萬四千劫

癸三、頌諸子傳燈

是諸沙彌等 知佛禪未出 為無量億眾 說佛無上慧
各各坐法座 說是大乘經 於佛宴寂後 宣揚助法化
一一沙彌等 所度諸眾生 有六百萬億 恆河沙等眾

初二頌，頌十六沙彌宏通法華。此經乃宣說佛的無上智慧，故我的科判，正宗分第一大科，即是宣說佛慧也。靜坐安然入於寂靜，故曰「宴寂」。助佛轉法輪，以教化眾生，故曰「宣揚助法化」。後一頌，是明每一沙彌所度多少，即有六百萬億恆河沙等眾。

壬二、願今還人質

癸一、願結會古今

彼佛滅度後 是諸聞法者 在在諸佛土 常與師俱生

此一頌，頌從古至今中間，更相值遇，常受本師教化。

是十六沙彌 具足行佛道 今現在十方 各得成正覺

此一頌，頌結師之今古。過去是沙彌，今皆成佛。

爾時聞法者 各在諸佛所 其有住聲聞 漸教以佛道

此一頌，頌會弟子之今古。弟子們過去聞說法華，本結大緣；可是有些弟子中間退大爲小，今在諸佛所，住於聲聞地。仍得過去教大的本師，以四味調熟，漸次教以成佛的法華。弟子古今無別，聞說法華亦今古相同也。

我在十六數 會亦爲汝說 是故以方便 引汝趨佛慧

此一頌，初二句，頌結會師與弟子之今古，即是結說宿因。後二句，頌過去施權開三之意。以方便引汝趨佛慧者，明過去由實施權，今法華會上開權顯實，皆是方便引導汝等二乘人，可以由此入於佛慧而究竟成佛。我在十六數者，本師是十六王子中之第十六數也。

癸二、頌還說法華

子一、頌直明宣說法華

以是本因緣 今說法華經 令汝入佛道 慎勿懷驚懼

此一頌，直明宣說法華，令汝等入於一佛乘的實道，千萬不可再有驚懼，不敢承當也。

子二、頌委示施權入實

丑一、頌譬說

譬如險惡道 迥絕多毒獸 又復無水草 人所怖畏處

此以下十一頌半，頌險道化城的譬喻，後有七頌半是頌合說。這一頌明道險多難，即長行文：曠絕無人，怖畏之處。三界六道名爲險惡道，長劫輪迴生死名爲迥絕，煩惱惡業名爲毒獸。無佛法的無漏定水慧草，名爲無水草。既是見思惑重，五濁障深，無有無漏定慧，不得行於大乘正直之道，是爲最可怖畏之處。

無數千萬衆 欲過此險道 其路甚曠遠 經五百由旬

這一頌，頌三乘佛弟子，欲出二種生死，其路遙遠，須經五百由旬。

時有一導師 強識有智慧 明了心決定 在險濟衆難

這一頌，重頌遇佛大悲大智，善知險道通塞之相，能拔濟衆人出離二種生死之險難。明了心決定者，約佛自證說：明了心性自清淨，諸法唯一心，教、行、理、人，決定唯一無二。約佛化他說：明了衆生根欲，先由二乘分別說三乘法，

最後會三歸一，決定無有一人於二乘可得滅度，皆當成佛，決定如是。

眾人皆疲倦 而白導師言 我等今頓乏 於此欲退還。

這一頌，重頌衆生發心修道，而志力下劣，中路懈退。頓乏者，困頓疲乏也。

**導師作是念 此輩甚可愍 如何欲退還 而失大珍寶
尋時思方便 當設神通力 化作大城郭 莊嚴諸舍宅
周市有園林 渠流及浴池 重門高樓閣 男女皆充滿
即作是化已 慰衆言勿懼 汝等入此城 各可隨所樂**

這四頌，頌導師接小，方便設化城。無而忽有之化城，空無自體，而以佛的大悲大智為體，故曰「此輩甚可愍，而失大珍寶。」可愍即大悲，大寶即大智。又大珍寶即譬喻品的大白牛車，大乘一切種智也。「尋思方便」是權智，「神通力」是悲心，依悲智而起用，故曰「化作大城郭」，不同幻師以幻術所化事物，無真實體用。城即是郭，此喻二乘有餘無餘涅槃。「莊嚴諸舍宅」等，可以維摩詰經之文合譬：「思空勝義舍，覺品華莊嚴，總持為園苑，大法為林樹，九定為渠流，八解為浴池。」八解即八解脫，亦名八背捨。「重門」譬空、無相、無願

三解脫門，亦即二乘重空三昧——生空、法空、無願亦空。「高樓閣」，譬二乘盡智無生智，超出外道及三界生死之外故。智慧為「男」，慈悲為「女」。可見二乘法中，也不是完全沒有慈悲心，不過悲心不如佛菩薩之廣大，所以於嚴土熟生，不生喜樂，僅是有緣才度，不能如佛菩薩，視衆生猶如一獨子，如悲母之趣嬰兒，把衆生視若自己也。最後一頌，佛勸應修入，則可得自在無繫，乘是三乘，以無漏根力覺道禪定解脫三昧等，而自娛樂，故曰「各可隨所樂」。

諸人既入城 心皆大歡喜 皆生安隱想 自謂已得度

這一頌，是頌衆人疲倦，而作安息想，即是自認為梵行已立，所作已辦，不受後有也。

**導師知息已 集衆而告言 汝等當前進 此是化城耳
我見汝疲極 中路欲退還 故以方便力 權化作此城
汝今勤精進 當共至寶所**

這一頌半，結頌今還入實譬，初一頌滅化，後一頌半引入寶所，即所謂開權顯實也。

丑二、頌合說

(一)頌合昔施權

我亦復如是 爲一切導師 見諸求道者 中路而懈廢
 不能度生死 煩惱諸險道 故以方便力 爲息說涅槃
 言汝等苦滅 所作皆已辦

我本師，即是一切衆生之大導師。過去見二乘求道弟子，合前所將人衆。此輩中途欲退，不能度二種生死，也不能斷五住煩惱，故曰「中路而懈廢，不能度生死，煩惱諸險道。」所以依方便智力而說三乘教法，令二乘弟子，中途可有休息的有餘無餘涅槃，名爲證苦滅諦，已了辦生死大事。此合過去方便設化。

(二)頌合今入實

既知到涅槃 皆得阿羅漢 爾乃集大眾 爲說真實法
 諸佛方便力 分別說三乘 唯有一佛乘 息處故說二
 今爲汝說實 汝所得非滅 爲佛一切智 當發大精進
 汝證一切智 十力等佛法 具三十二相 乃是真實滅

初一頌，標今說實。次三頌勸捨權取實。說真實法者，即是今說法華，唯有一佛乘，無二亦無三，此名真實法。三乘是能趣佛果方便之行，所趣方便之理地

，即是有餘無餘涅槃，故名休息處，若非理地，則無休息之功用。既知二乘涅槃是息處，非是已得大般涅槃的滅度，豈可久居，故應捨權也。「汝證一切智」，即具有一切種智，是般若德。「具三十二相」，這是法身德，如龍女說偈曰：「微妙淨法身，具相三十二」。「十力等佛法」，這是解脫德。三德圓備，乃是佛果無住的大涅槃，這才是真實的滅度。「爲佛一切智，當發大精進」。即是勸發大心，解大乘，修大行，證大果，入於真實不可思議的寶所也。

(三)舉譬帖合

諸佛之導師 爲息說涅槃 既知是息已 引入於佛慧

此一頌，舉前譬合成本品所說昔權今實，其目的在引導二乘修道弟子，莫滯著中途所得的化城休息站，要同歸於一佛乘的究竟寶所（佛果）。佛慧者——有權智，即一心萬行，由一說三，實相無不相也。有實智，即萬行一心，會三歸一，實相無相也。入佛慧即是入寶所，只要你具足權實二智的佛慧，則時時處處都是寶所。故經云：「狂心若歇，歇即菩提。」又云：「山河及大地，盡是法王身。」禪宗祖師也說：「終日尋春不見春，芒鞋踏遍嶺頭雲，歸來忽見楊柳色，春在枝頭已十分！」「既知是息已」，佛既知二乘人已見十二因緣本空，得息分段

生死；但不知十二因緣即有佛性淨心不空。故須開權顯實，引其悟入淨心，見到佛性的實相，此為引入於佛慧，亦名入寶所。不過，這還是從理可頓悟說，在事上則須長時廣修六度萬行，度生無衆生相，成佛無成道相，才是入於佛慧，到達寶所也。

第三章：問答研討

問：三車與化城皆是喻佛的方便智所說三乘法，但三車是沒有，而化城是有，何以不同？

答：佛說門外三車，諸子不見。如住在黑圈圈內的人，不知不見另有三個白圈圈。故實在是無，方便假設，用以引其人為得三個白圈圈而出離黑圈。佛說化城，是方便令畏難退心之二乘人得以休息，故不得沒有，若無則不得息苦之用。但是有而不實，故曰化城，却不是龜毛兔角。佛依一心緣起萬行的十如生滅門，說二乘涅槃是化城是有。佛依萬行唯是一心的一實相真如門，假說門外三車是無。一心二門，亦有亦無，不一不異，互不相違。又無三車，是對治貪著三界之病。有化城，是對治怯畏大乘之病。應病與藥，藥無貴賤，愈病為良藥也。

問：聲聞緣覺住於二地是異，同入化城是同，同異之義云何？

答：先明聲聞緣覺有十一種差異：(一)根有利鈍異。(二)修有短長異——聲聞極快三世，極遲六十劫。緣覺極快四世，極遲百劫。(三)出世時異——聲聞與佛同世，緣覺與佛異世。(四)悲心多少異——聲聞如羊車，只顧自不顧後羣，悲少也。緣覺如鹿車，雖得自出，迴顧念子，悲多也。(五)福德厚薄異——緣覺百劫修福，必有相好，聲聞或有或無。(六)手中有印字與無印字異。(七)現通與說法異。(八)利生廣狹異——聲聞說法，能令人得七賢七聖，緣覺現通或只說一偈，不能令人得四加行乃至羅漢。(九)境界異——以天眼為例，聲聞見二千世界，緣覺見三千。(十)出處異——聲聞出處人間，緣覺出處山林。(十一)漸頓異——聲聞漸證四果，緣覺頓證一果。再明有七種相同：(一)同斷見思惑。(二)同出三界。(三)同得盡智及無生智，依大品說，同得一切智(證人空)。(四)同得有餘無餘涅槃。(五)同見四諦理。(六)同知過去未來八萬劫事。(七)同名小乘。

問：得成無上菩提有難有易，其義云何？

答：依大品說——(一)約有無方便明難易。(二)約世諦門明難得，第一義門明易得。所謂一念覺即是佛，狂心歇即菩提是。(三)為憍恣輕賤佛道的衆生示現難得，為怖畏修道長遠的衆生示現易得。依龍樹菩薩說——以往生淨土，得不退轉為易

。在此土修行，難得不退轉為難。

問：何名道場？

答：除了前面釋經文時已簡略說過，今再解析如下：道場有二：一是法身道場——由一心萬心之因行，成就萬行一心的法身佛果名道場。一是應身道場——即由法身而示現應化身成道處名道場。道場通於因果，前者是由因成果，後者是倒果行因。今再以四句釋之——道而非場，謂無上菩提果，道而無場也。場而非道，菩提樹下成佛處所也。亦道亦場，即前萬行所得功圓果滿，心土不二之法身道場也。非道非場，萬行歸於無名無相的一心，言忘慮絕也。

化城喻品結要頌：

- (一) 生死苦相，涅槃樂相，諸法實相，同是心相。
 相不自相，全由識變，識不自識，全依性起。
 相識俱空，心性如如，化城虛設，水上葫蘆。
- (二) 化城寶所喻真妄，萬行一心有二門，
 差與無差原一體，涅槃生死等一心。

- (三) 二乘涅槃佛所化，三途六道不離心，
 萬法唯心心如幻，緣起性空悟菩提。
- (四) 世間萬有心所畫，十界變相由心忙，
 一念三千無不造，安心滅處即真常。
- (五) 人生如戲本無疑，認假為真總是迷，
 無端歡喜無端哭，鐘聲一歇向誰尋。
- (六) 煩惱眾生，今日有緣今日度。
 菩提涅槃，此心所造此心登。