

## 如來壽量品第十六

### 第一章：略解品目及大意

先解「如來」，此是通於佛的法、報、化三身，亦是一切佛的通號。今略說明別相與同體如來之義及其體性如下：

(一)別相如來：依賢首五教所出——一、小乘教如來——五分法身為法身如來，丈六金身為報身如來，隨類應化為化身如來。二、始教如來——清淨真如為法身，自受用他受用為報身，大化身千丈，小化身丈六，及隨類化為化身。三、終教如來——法身及自受用報身為真身如來，他受用報身及應化身為應身如來。四、頓教如來——不說三身有差別，但唯一真性，更無別法。五、圓教如來——如華嚴經說二類十身佛，一為融三世間十身佛，一為如來自具十身佛，互融互攝，重重無盡，詳見佛學辭典。

(二)同體如來：一、就本性說——一念心性，生佛同體，本自靈覺，理即佛也。二、就觀行說——從始覺、觀行、至分證，觀照之功能無殊，如鏡一質，前後現像，名字即佛至分證即佛也。三、就融通說——諸法盡託圓明大覺的一心假現，一一無有自體，當體便是大圓覺的一心。由一心所現之萬行萬法，一一當體寂滅。如方便品說：「諸法從本來，常自寂滅相。」雖體自空寂，而不壞諸相之假現。性與相，心與境，不異不一。不異故，一一相隨心性而周徧法界。不一故，心性隨相而千差萬別。差即無差，無差而差，理事圓融，性相無礙。一入一切，一切入一，一心萬行，萬行一心，所謂一切皆如，一切皆來，一切皆佛，此同體如來也。佛雖分六即，其體是同，故曰六即佛。

(三)如來體性：一、法身如來，以無垢真如為體，唯有真實常樂我淨眾善所依無為功德，無色心等差別相用。二、自受用報身如來，以真實無漏五蘊，亦以大圓鏡智為體。三、他受用報身如來，以平等性智及大慈悲力所現相分，無漏五蘊為體。四、大小化身如來，以成所作智及大慈悲力所現相分為體，分粗細色心。五、隨類化身如來，唯粗色心為體。三種化身皆是似無漏五蘊為體。又如金光明經說：一、是化非應佛，如化現六道形，不是佛身。二、是應非化佛，地前菩薩所見佛身，依定而現，非五趣攝。三、是亦應亦化佛，如聲聞所見八相成道佛身，現見修成故名應，與人同類故名化。四、是非應非化佛，謂佛真身。前三屬化身佛，後一屬法報身佛。歸納來說，佛的三身同體，但以真如淨心為體性。再如

起信論說：「是心眞如相，即示摩訶衍體故。是心生滅因緣相，能示摩訶衍自體相用故。」此中所言體者即法身，相者即報身，用者即化身。一心之體相用，即如來法報化三身，也就是佛果三德——法身德爲心體，般若德爲心相，解脫德爲心用。一心而具如來三身三德，如「三」伊字三點，不縱不橫，不一不異，在衆生名爲性具三德秘藏，在諸佛名爲三身如來。但衆生以無明蓋覆，有而不顯，故名衆生。諸佛則顯心成智，開秘密藏，啓發三德三身，故名如來。所以經中說：一念迷即衆生，一念覺即是佛。藏通別教，多明別相如來之義，多就迹中三身說。今法華乃發近迹而顯遠本之三身如來，三身即一身，一身即三身，同入一心平等法門。多不爲多，少不爲少，非少非多，而少而多。倘執名相而不知會歸平等一心，差之遠矣！

當知：一心眞如之體（法身）不變不動，萬古常新，如皓月當空，這叫做如。隨緣應現十法界依正，有生有滅，如月印千江，一朝風月，這叫做來。雖然其體萬古常新，而隨緣一朝風月，不來而來也。雖然隨緣一朝風月，而其體萬古常新如如不動，來而不來也。如金剛經說：「如來者，即諸法如義。」「如來者，無所從來，亦無所去。」是則三身如來，本迹不二，皆是無量壽。所以者何？虛空無邊故，衆生無數量。三世無際故，生死無始終。無量衆生既無始終，諸佛亦無始終。若使諸佛有始成者，其前無佛，即無聖教，無教無聞而成佛者，即無因有果，是大邪見。是故諸佛法身無始，雖實無始，而諸佛本來皆是凡夫，皆由修行而成報化佛也。故經云：「法身流轉六道名爲衆生」。依唯識宗說，法身佛即衆生本來具有法爾無漏種子，報化佛即悲智所熏新生種子，同在一念心中具足，現行圓滿，故名爲佛。

次解「壽量」，壽者所受之命，量者詮量數量限量也。今明三種佛身非一非異，故其壽量，非有量非無量，而名如來壽量。一心緣起萬行，萬行不離一心，此一心即法身如來壽也。境智相合，故名爲受，此境智即報身如來壽也。一期示現（如本師八十歲）連持不斷，故名爲受，此化身如來壽也。例如本品經文所說——「非如非異，非實非虛。」此詮量法身壽也。「我智力如是，久修業所得，慧光照無量，壽命無數劫。」此詮量報身壽也。「我少出家，得無上菩提。」此詮量化身壽也。再舉三譬，譬如來三身壽量：一、於諸常中，虛空第一。一切壽命，如來第一。此譬法身佛壽，無始無終，實相無相者也。二、世間衆流，皆歸大海。此譬一心所修萬善，皆能感得佛報，成報身佛壽，實相無不相也。三、由

大雪山頂阿耨達池，流出四大河，各有長短，此譬從法報身佛出應化身佛，其壽隨緣長短不同。此品所詮如來壽量，顯示三身即一身，萬行即一心，佛身即佛心，心無始終，三身如來之壽亦無有限量，所以此品亦可名「如來壽命無量品」。從三身如來，顯佛壽無量，此即顯一切佛皆究竟証得法身，久遠已成就三身一體爲本。無量劫來中間所成三身，乃至今在印度所成三身皆爲迹。非本無以垂迹，非迹無以顯本，本迹雖殊，不思議之一心無別。此淨心統攝三世十方如來，同歸本迹不二，時空無盡。依淨心，隨願緣，應羣機，受壽量，故有三身如來之壽量也。妙哉此心！善哉此經！真是不可思議，歎莫能窮！是故智者大師臨入滅時，令弟子唱法華經題竟，大師讚曰：法門父母，慧解由生，本跡曠大，微妙難思！

本品大意——(一)法華論說：「本經有十種無上。」第八爲示現成大菩提無上，此即佛的法、報、化身，三種佛菩提無上，完全由本品顯示之。第九爲示現涅槃無上，此即本品所說良醫留藥喻，顯示佛乃化滅而實不滅，非如二乘以佛爲實滅。(二)本品正爲詮量久遠本地三種佛身只是一心，此心空與有皆無量。法身無相，心性本空，是性空無量。心性隨緣生萬法，報化有相，是緣起無量。此即一爲無量，無量爲一，連這一心也不可執著名相。所以我在方便品結要頌說：「是心

是佛一也無」。假使執有實一，那便有由一而二三四的增數，及相反的減數，有增有減，即非無量壽。唯有如禪門口訣所說：始隨流水去，又逐落花回。如此相續的一心，才是如來及衆生的眞壽量。(三)爲執迹佛（化身佛）者，示佛遠本之法報身，令知由法報所起應化之妙用。(四)爲執眞佛（法身佛）無修無證者，示法身雖本具，要由修功圓滿而始證，令知慕果修因。(五)爲執報佛無異者，示自受用他受用二種報身，有所不同，令知欲得萬德莊嚴之報佛，須修萬善普集之因行，具足權實二智及二種報身之功德。(六)爲執佛有生者，示佛應現非眞，令知生而無生。(七)爲執佛有滅者，示佛唱滅非實，令知滅而無滅。由此可知：若迷淨心法身，前後相續，空有相成，無始無終者，則壽命有量。若執如來本具，無修無證者，則法身不顯。若不發大願修大行者，則報身不圓。若執佛的應化身爲生滅者，則無生莫契。因此本師爲除衆生此等諸病，令衆生了知佛的三身，久遠已成；佛的應化身，無量劫來隨緣生滅，故有如來壽量品之說耳。(八)本品在說明衆生本無生死，生死既無，涅槃亦無。因此生死與涅槃，是大般若經所說對待假，不可執著。

總而言之，本品是爲開迹顯本，所開顯者，即是一心相續，無有始終，名爲

無量壽。不僅佛壽無量，衆生壽亦無量，心佛與衆生，是三無差別故。我曾作一首偈：「一華一葉一如來，萬法由心作聖胎，無量光明無量壽，人人有分待君開。」可作爲本品大意之結論也。

## 第二章：隨文解釋

### 丁二、廣明本迹以斷疑生信

#### 戊一、誠信

#### (一)如來三誠

爾時，佛告諸菩薩及一切大眾：諸善男子！汝等當信解如來來誠諦之語。復告大眾：汝等當信解如來誠諦之語。又復告大眾：汝等當信解如來誠諦之語。

釋尊欲宣示顯發其久證法身，久垂應化，此皆爲佛果境界，非二乘及凡夫所能知。故唯仰信佛語不虛，如來誠實，絕不欺誑衆生，凡有所說，皆令開示悟入佛之知見，究竟成佛。因此有三番教誡「當信解如來誠諦之語」。過去四十餘年方便施權，由一乘說三乘，今是開權顯實，會三歸一，開迹顯本，開近顯遠，故須普告聲聞，辟支佛，菩薩等三乘弟子，應當一心信解如來誠實之語。

#### (二)大眾四請

是時菩薩大眾，彌勒爲首，合掌白佛言：世尊！惟願說之，我等當信受佛語。如是三白已，復言：惟願說之，我等當信受佛語。

「三白」者，謂佛每一番誠教，彌勒即代表大眾白佛一次，說明信受。最後復再陳請說，我等當信受佛語，故有四請。何故要三誠四請呢？此表妙法尊重，必當如忠臣之奉聖旨，孝子之受遺囑，亦如今之憲法，必三讀而得通過也。

#### 戊二、正說

#### 己一、長行

#### 庚一：敕聽標示

爾時，世尊知諸菩薩三請不止，而告之言：汝等諦聽，如來秘密神通之力。

「諦聽」者，謂應專一其心而聽。「如來秘密神通之力」，這一句，標示今欲開顯者，是如來三身即一身爲秘密妙體，久証法身久垂應化爲神通妙用，位在佛果始有，上智尚不能測，下愚何因可解。恐衆生心疑口謗，故再三叮嚀，當諦聽如來誠實之語。秘密指體，神通指用，體用不離，故有力成辦諸事。佛所說五

乘佛法，及弟子的一切秘密神通，都是如來秘密神通的全體大用。秘者，指無名無相的眞如淨心，亦即諸佛的法身，生佛同具之體，但衆生有而未顯，唯佛與佛乃能究竟悟證，故名爲秘。密者，是嚴密、妙密，指佛究竟顯現的法身，與因圓果滿的報身，乃如來獨自證得之妙體，故名「如來秘密」。妙體必有妙用，故名爲神通力。神者，謂妙用無窮，變化莫測。通者，謂出入無礙，自在應現。此指由法報二身而示現三輪不思議的應化身，是爲「如來神通之力」。

復次，言「秘密」者，衆生所見現前的佛身，即是法報化三身，不一不異，過去未說謂之秘，唯佛自證謂之密。「神通力」者，神是天然不動之理，即諸法法性，一念心性，諸佛法身是。通是無礙不思議之慧，即諸佛修因得果的報身是。力是幹用自在，即諸佛化身是。如智論說：「理法聚爲法身，智法聚爲報身，功德法聚爲化身。」佛於三世等有三身，久遠實得，四十餘年，秘而不說，今乃說之。特先標示：久實成就如來秘密神通之三身，汝等當諦聽信受，不得有疑也。

又，佛之法報二身，秘密難知難見，即由應化身所起善巧不思議化以顯現法報二身，所謂：即權乘是實乘，即權身顯實身。例如化身佛能令未信者信，未安者安，未入涅槃者令入涅槃，未出火宅者令出火宅，未證二空者令證二空，未得不退者令生淨土得不退。如是種種方便，令人人皆漸證得如佛的法報化三身，此即如來秘密神通之力；故誠救應當諦聽化佛所說種種方便法也。

歸納來說，如來秘密神通之力，即是佛的三身，而三身即是自性清淨心，是心作佛，是心是佛，如華嚴經說：若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。此不可思議的一心，乃爲如來秘密神通之力也。

### 庚二、開示本迹

#### 辛一、開近迹以顯久成

##### 壬一、顯真實義

##### 癸一、久證法身

##### 子一、出滯近之情執

一切世間天人及阿修羅，皆謂今釋迦牟尼佛出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，得阿耨多羅三藐三菩提。

上節所說如來秘密神通之力，這是衆生所迷之心法，本節所說是能迷之衆生。三乘弟子與凡夫所見大化、小化、隨類化身，三種皆爲應身佛，地上菩薩所見

他受用報身，亦屬應身佛。唯法身及自受用報身，才是真身佛。真身是體，應身是用。可是一切天人阿修羅，將所見本師出王宮、坐樹下、示現八相成道的應身佛，卻情執爲實得無上菩提的法報真身。知近不知遠，見迹不見本，執用迷體，此屬顛倒妄見。不過，這是指未得無生法忍之天人菩薩言，若已悟無生，分証法身的菩薩，當無此種滯近之情執，不會指應身爲真身。

### 子二、明久成之真實

#### 丑一、法說

然，善男子！我實成佛以來無量無邊百千萬億那由他劫。

佛所證之法身，即真如淨心，乃無始無終，萬古常新，無成無不成；但要由修福慧而得顯証，故名爲成。佛之報身，亦由修善覺滿，自有其福智圓滿之相，名之爲成佛。今本師所言我成佛已來爲無量劫者，是指心性本淨，諸法一心，諸佛由一心而修萬行，由萬行証悟一心，此心無始本具，故成佛的法報身，亦真實久成。

以上兩節，應當連貫起來講解。上節明衆生滯於近見化身成佛之情執，意令達妄本空。本節明諸佛真實久成之法報身，意令知真本有。苟能達妄本空知真本有，學佛之要盡在於此矣！我說個譬喻：好比一面本來清淨光明的鏡子，原來有淨光；但爲五色塵埃所蓋覆便失去淨光，而現五色塵相。若把五色塵拂除，則本來之清淨鏡光，萬古常新。鏡光喻生佛平等的淨心，原本清淨淨淨，靈靈覺覺，即是覺者，名之爲佛，此爲法身佛。但此淨心爲五濁所障染，便失去清淨靈覺，成爲五趣有情的染污識。故經云：「法身流轉五趣名爲衆生」。若經一番修行，把五種染濁去除，轉識成智，則淨心本來清淨靈覺，萬古常新，無始以來便是如此。迷遠而執近成佛者，就有如執鏡子淨光現在去塵始有。不執近而達久成佛者，則有如知鏡子淨光久遠本具。中國有一首通俗詩：「佛在靈山莫遠求，靈山就在汝心頭，人人有個靈山塔，好向靈山塔下修。」前二句是說人人的心爲久已成的佛，後二句是說人人今要修心才得成佛。當知所謂成佛者，即是証人法空，復本淨心，轉識成智。淨心無始本有，是心是佛，豈可執著本師伽耶始成佛呢？知真必能達妄，達妄亦必知真；雖然是心作佛，本來是心是佛，這是一事的兩面。

#### 丑二、譬說

譬如五百千萬億那由他阿僧祇三千大千世界，假使有人抹爲微塵，過於東方五百千萬億那由他阿僧祇國乃下一塵，如是東行盡

是微塵。諸善男子！於意云何？是諸世界可得思惟校計知其數不？彌勒菩薩等俱白佛言：世尊！是諸世界無量無邊，非算數所知，亦非心力所及，一切聲聞辟支佛，以無漏智不能思惟知其限數；我等住阿惟越致地，於是事中亦所不達。世尊！如是諸世界無量無邊。爾時，佛告大菩薩衆：諸善男子！今當分明宣語汝等，是諸世界，若著微塵及不著者，盡以爲塵，一塵一劫，我成佛以來復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。

佛舉譬喻，明顯說報佛菩提，成佛久遠。後文「不如三界見於三界」，是密說法身菩提，由如來因圓果滿，圓證法身故，亦實成道久遠，皆是無量壽。故非世人算數所知，凡夫心力所及，亦非三乘聖賢無漏智所能思惟校計，就是不退轉菩薩也有所不達，唯佛智所證所知耳。

此譬與大通智勝如來成佛之喻大致相同，如文易解。初舉喻問，次彌勒等答，後佛告大菩薩衆以下，是合譬說明成佛久遠。下塵不下塵的世界已不可說，況此無量世界復盡抹爲塵，又何況成佛復超過如此的無量塵點劫呢？諸佛法報二身，成佛已來，真是無量的無量久遠呵！

### 癸二、久垂應化

自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利衆生。

上節是明佛久成法報身，以此爲體爲本。本節是明佛從無量劫來，由體起用，即應化身，三世度生皆爲迹，其時既久，其處亦多，故言：常在此娑婆世界，及其餘無量國土。由此可知：在娑婆世界成佛度生，是迹是用，居常寂光土的法報身，是本是體。體用不離，本迹不二，但亦有體用之不同，本迹之可分。娑婆有成住壞空，而寂光土常住不易，所以後文曰：衆見娑婆燒盡，我實報淨土不毀，常在靈鷲山。諸佛三身，不一不異；諸佛四土，不一不異；諸佛從過去至現在，乃至未來，由本垂迹，亦不一不異也。

### 壬二、開方便門

#### 癸一、略明方便

諸善男子！於是中間，我說燃燈佛等，又復言其入於涅槃，如是皆以方便分別。

如來開示本迹一科，上來已顯如來三身四土本已久遠之真實義，此以下則開

示由本垂迹之方便門，先略明方便，後廣明方便。這幾句經文是因大眾或有疑曰：成佛既如此久遠，云何經中說本師在燃燈佛時方得授記？又既久已成佛，久證常身，云何有儒童菩薩在燃燈佛時得記以後壽終入滅，更生餘處之事？佛特略為解釋：我自無始以前因圓果滿，名為成佛，直至今生伽耶成道，現在靈山法會，在這中間，凡我所說所作，都是如來的應化身以智慧方便，善巧分別，顯現的事相，無不是從法報身所垂化迹，如夢如幻，雖然眾見眾聞，卻如月印千江，機熟而至，緣盡而去，一切皆是化身之大用也。

### 癸二、廣明方便

#### 子一、約過去說

諸善男子！若有眾生來至我所，我以佛眼觀其信等諸根利鈍，隨所應度，處處自說名字不同，年紀大小，亦復現言當入涅槃。又以種種方便說微妙法，能令眾生發歡喜心。

在過去無量劫來，若有眾生發心修行願見佛時，與佛機感相應，我即現佛身而為說法，故曰「來至我（佛）所」。同時以佛眼觀察其信、進、念、定、慧等五根，若利若鈍的差別：如堪受圓別教是利根，堪受藏通教是鈍根，大乘根機為利，二乘根機為鈍。以世出世來分別，貪著世間人天福樂為鈍根，能修出世三乘法為利根。佛眼總觀九法界眾生，雖有利鈍根機的不同，但究竟皆有佛性皆能得佛果。是故佛在過去，時空無盡，處處為利根者說成道久遠，佛壽無量。為鈍根者說成道很近，示入涅槃。這些皆為方便分別，隨宜說法：為應凡夫機，教修人天乘或出世三乘法。為應二乘機，令修小乘法。為應菩薩機，教修大乘菩薩道，為其授記作佛。無非是由本垂迹的化身，隨機度生的妙用。或說名字有不同，如燃燈釋迦等。或說成道的時間有不同，如大通佛十劫成道，釋尊六年成道等。或說佛的年紀有大小，如大通佛壽五百四十萬億劫，釋迦佛壽八十歲。或復現言，佛於何時當入涅槃，非滅現滅，皆是示相不同而已。或說頓說漸，說三說一，說難行說易行，種種差別說法，都無非就眾生的根機及所應得度，而作種種方便說法及分別示現；其實在佛並無此等差別相。如華嚴經說：「譬如明淨鏡（佛），隨對面像現（眾生），各各不相知，業性亦如是。」佛的法身生佛平等，如明淨鏡，佛已顯證故非異；眾生未顯故非一。佛的化身十方分應，如鏡現像，種種示現故非一；同是由本垂迹故非異。佛的三身非異非一，如一月萬影，水清月現，水濁月隱，正可用喻如來秘密神通之力，能令凡有見佛聞法者，皆發歡喜心。



## 子二、約現在說

## 丑一、略說

諸善男子，如來見諸衆生樂於小法，德薄垢重者，爲是人說我少出家，得阿耨多羅三藐三菩提。然我實成佛已來久遠若斯，但以方便教化衆生令入佛道，作如是說。

如來見諸衆生，即佛眼觀照九法界衆生。所觀衆生樂於小法，即是當前小乘之機，此中含凡夫及二乘。凡夫貪愛三界火宅，不肯出離，如譬喻品說：樂著嬉戲，不以為患。二乘則貪愛偏空涅槃，求現滅度。這都是樂小不樂大的根機，善少故德薄，貪愛故垢重。如來爲適應小機，故說我少年出家，近登正覺。如對大乘根機，則宣示我實成道已久。出家者，劣應身出分段生死及三界家，勝應身則出二種生死家。得無上菩提者，劣應身得漏盡無生智，勝應身得一切種智。久遠若斯者，即如前所舉過塵點劫之譬喻。非生示生，方便示現八相成道，教化衆生令入佛道。非滅示滅，方便令衆生起渴仰，便種解脫善根。其實我久已成佛，萬古常新。今示現於菩提樹下始成佛道者，乃爲樂小法的衆生所作方便耳。

## 丑二、廣示

## 寅一、廣明方便

諸善男子！如來所演經典，皆爲度脫衆生。或說己身，或說他身，或示己身，或示他身，或示己事，或示他事，諸所言說，皆實不虛。

如來隨機應化，本爲度生，故所演經典，不論是藏通別圓，頓漸顯密，無非是應機施教，令得度脫二種生死。如什阿含經說：「若衆生無生老病死者，如來終不出現於世，爲衆生說調伏事。」如來所演經典，或說己身他身，己事他事，即是說種種差別的調伏事。「說己身」，如說世尊往昔作忍辱仙人，十六沙彌之一，常不輕菩薩，乃至一切本生經皆是。「說他身」，如說調達是阿私仙，阿彌陀佛因地作法藏比丘，彌勒往昔作一切智光仙人，乃至經律中所說一切本事皆是。「示己身」，如今釋迦八相成道，及集分身諸佛是。「示他身」，如說毗婆尸佛出現世間，今日開塔現多寶佛，及召地涌菩薩是。「示己事」，如今釋迦出生、納妻、生子、降魔、成道、說法、現神通等是。「示他事」，如說阿彌陀佛發大願成就第一淨土，普度三根衆生是。總之，如來所有方便言說，皆於衆生實有利益，非是虛誑妄語，無不有因有果，有事有理。譬如衆藥雖有差別，能癒衆病

則無殊。又如幻師作衆幻物，無不各如真物，能令見者歡悅。佛如大醫王大幻師，住於淨心法身的大幻三昧中，能時空無盡，以種種善巧方便，或說或示，或自或他，令衆生咸得見聞生信，而得度脫也。

### 寅二、釋成不虛

所以者何？如來如實知見三界之相，無有生死若退若出，亦無在世及滅度者，非實非虛，非如非異，不如三界見於三界。如斯之事，如來明見無有錯謬。

此一段文，非常重要，是明如來以一心三觀，所證淨心法身，即空即假即中，真實不虛，故能方便示現種種身種種事，說種種法。「如來如實知見」這六字，要連貫三界之相以下五句經文，即是如來如實知見一切法如幻，世出世間一切法，皆是無相淨心，依熏緣起的幻相。因爲生佛同體的淨心法身無相故空，無一法可得。無不相故假，無法不具，無法不造。即空即假，不一不異，名爲中。可是，九法界衆生，沒有佛的權實二智，一心三觀，因此妄想分別，種種執著，或執有執空，或執如執異，或執生執滅，所以不能如實知見三界之相的真面目。三界是六道衆生虛妄想成之依報，即是有漏衆業所起之幻相，假名三界，其實畢竟

無有三界相。如方便品說：世間相（三界之相）常住（緣起無相），即此之謂也。總之，三界是衆生的夢幻境，虛妄的八識是夢幻心，三界之事相是夢幻事。

如來明見者，佛眼見也。六道衆生是有礙肉眼，及無礙天眼，以淨色根扶塵根爲體。聲聞緣覺名爲慧眼，以生空智爲體。菩薩能見塵沙差別法門名爲法眼，以觀二諦智爲體。佛則以權實二智證十法界衆生同一淨心之體，圓具九法界所有之肉眼、天眼、慧眼、法眼名爲佛眼，此佛眼即以真如淨心爲體，是淨心之功能，亦可名爲淨眼。

如來如實知見三界之相者，約理說，如來知見性空緣起，性空名如，緣起名來，不一不異，二諦恒存，一味常顯。約行說，如來以一心三觀，見一心無相謂之空（如），無法不備謂之假（來），不異不一謂之中。何爲知見？約佛所證二諦說，實智證真爲知，權智證俗爲見。約一般說，知見乃包括見聞覺知，即六根六識的功能，也就是一心的功能。在眼爲見，在耳在鼻爲聞，在舌在身爲覺，在意爲知。所知見的境界即是六塵。綜合根塵識三者名爲五蘊——六根六塵除意爲色蘊，意及識則開爲受想行識四蘊，五蘊皆以阿賴耶識爲體。從五蘊開出十二處十八界，此爲宇宙人生的總相，即是三界之相。

何爲如實見，不如實見呢？簡要說：知一切法虛幻，不執爲實有，爲如實見。執虛爲實，認妄爲真，是不如實見。一切衆生皆有心，有心必然依熏（動念）變現五蘊，此五蘊爲心識所依住、所執著，這就有如戴上有色眼鏡，不能如實見事物的真相。如古德說：不識廬山真面目，皆由身在此山中。佛則了達三界內外一切法如幻，唯是自性清淨心隨緣熏現之相用。無相無念的淨心，爲一念不覺（無明）所熏，妄分能所，知見立知（行），本來靈光獨耀，迥脫根塵，即變現爲衆生的八識，由八識再變現五蘊。此五蘊無非以淨心爲體，有即非有，非有而有。有而空，有故不有。空而有，空故不空。不空之空，空而非斷。不有之有，有而不常。三觀相應，四執可除，百非斯遣，心無所得，無所執著，此即如實見於三界。我曾作偈頌云：「無明業識及根塵，和合因緣有五蘊（三界），子果（無明）相生無了日，知虛不執（實）得太平」。

所謂不如實見三界者，我今作偈以明：「無生無滅是淨心，幻滅幻生有三界，如水因風波浪起，六根才動便失真。」如楞嚴經說：由塵發知，因根有相，相見無性，同於交蘆，內外性空，中云何立？則汝識生，從誰立界。是知蘊處界，相盡幻妄，性實真空。又說：根塵頓脫，云何不證無上菩提？禪宗祖師說：「靈

光獨耀，迥脫根塵，體露眞常，不拘文字。」若不知根塵識幻化，執爲實有，則所見是不如實的三界之相；若知虛不執，則能如實知見三界之相。所以四念處、八背捨、乃至大乘各宗的觀行，皆是去除執著，能得如實知見三界之相的方法。

當知：諸佛示現人間說法，爲令衆生開示悟入佛之知見。佛者覺也，知見即心。佛說種種法，皆無非使衆生開發悟入本具的覺心，亦即自性清淨心，此名轉迷爲覺，轉凡爲聖。迷心則不知諸法如幻，執著三界、五蘊、十二處、十八界，乃至化城涅槃。覺心則觀一切法如幻，因緣假、相續假、對待假，而心無執著。本經方便品，乃至譬喻所說因緣所說，即在令衆生知一切法如幻，故云：「衆生處處著，引之令得出。」亦如金剛經所說：「應無所住而生其心，不住色聲香味觸法。」無住無著，是佛知見，名爲覺心。有住有著，是衆生知見，名爲迷心。覺心則如實見三界之相，迷心則不如實見三界之相。

「無有生死若退若出，亦無在世及滅度者。」此觀三界內外一切法如幻，有即非有，故淨心法身，不可以有相心得。若退即界外涅槃相，若出即界內生死相。衆生的二種生死，無量生滅，有如空華，空華之體即無相清淨虛空，生死之體即無相的淨心法身。空華有相，有退有出，而虛空無相，常恒不變。即喻衆生有

生死及涅槃幻相，而淨心法身無相，如如不動。衆生在三界中，因煩惱而造業，因業有報，報熟則有生，報盡則有死，此皆衆生虛妄相想之所造，如夢心所作夢事。本來清淨無相的淨心法身，並無三界世間的生死相，亦無出世涅槃的滅度相，如覺心本無夢事。如來悟證無相淨心法身，知生死涅槃皆如幻夢，是故不住生死，不住涅槃，不即三界，不離三界，而安住於無相淨心法身，隨緣應化度生。此如不即不離夢境夢事，以顯夢心本來是覺心。無有生死若退若出，是空觀，故無偏計所執的三界實法。亦無在世及滅度者，是假觀，故無依他起的生死涅槃。無在世故，不即衆生界，生死如夢，無有生死。無滅度故，不離衆生界，爲息說涅槃，涅槃如幻。生死涅槃，皆不可得，故曰非實。衆生迷淨心法身，執虛爲實，起惑造業，而有生死。若能聞法修行，斷虛妄的煩惱，除如幻的生死，名爲涅槃。流轉名爲生死，還滅名爲涅槃。有迷悟之不同，有流轉還滅的緣起相宛然可見，故曰非虛。無差而差，故曰非如。差即無差，故曰非異。無虛實如異四相，這是中觀，便能證得無相無不相的淨心法身也。六道衆生所見三界，有成（實）、住（如）、壞（異）、空（虛）等四相可得。二乘所見三界，爲空寂的涅槃相。地前菩薩所見三界，有虛有實的差別相，非是即空即假，即虛而實，不一不異之中道相。唯有如來從久遠劫來，圓滿徹證淨心法身，故能以種智佛眼，一心三觀，如實親知親見三界唯是一心緣起幻相，不同衆生所見三界是實有相，有所得，有所住著，故曰不如三界，這是空觀。但又見於三界確由衆生本識依熏緣起的假相，故曰見於三界，這是假觀。如來見三界非如非虛者，真空未嘗不有，即有以見空。見三界非異非實者，幻有未始不空，即空以明有。空有相成，二諦圓融，即是中觀，得証淨心。如大乘止觀說：「心性自清淨，諸法唯一心，生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二還無二相。如金體是一，隨匠成衆器。」是心作三界，是心是三界，三界內外一切法，皆是一心緣起的幻相，此爲如來以佛眼所知見者。

「如斯之事」，即總指上面五句所說之事。如來如實知見法身淨心，本離一切法相故，所以依法身淨心爲體之三界內外一切法，亦畢竟如幻無真實相。無相故，若生若死、若退若出、若在世、若滅度、若虛若實、若如若異等一切名相皆不可得。法身淨心又不離一切法，無不相故，則有三界內外生死，乃至如異等一切幻相。如斯之事，如來以如理智，見三界幻有未始不空，無一切相，此名不如三界。以如量智，見三界真空未嘗不有，有一切幻相，此名見於三界。皆如實明

了證見，無有錯謬。無相無不相的淨心法身，緣起三界及萬行，即真而俗。三界及萬行即是無相一心，即俗而真。空有無礙，二諦圓融，由如來二智能證能說。是故本師從始至終之一期化迹，藏通別圓之一代言教，乃至本經所說由實施權，開權顯實；由本垂迹，開迹顯本的妙法，皆是釋尊以一心三觀，圓證一心二門的全體大用，真實不虛，無有錯謬也。凡佛弟子！若能受持本經，信解如來無量壽即是一心二門的真義，如實知見三界虛妄，唯心所作，不執虛爲實，認妄爲真。便能去除我貪我愛我慢我執，激發出一片永恆救世度人的悲海情潮，更能以一心三觀，心無所住，包容一切，普度一切。淨業行人若能信解一心二門，而起一心三觀，便可念念親證自性彌陀，唯心淨土矣！因爲念佛即是一心圓頓三觀：一念無相即空，佛號分明即假，不一不異即中。

復次，如來不如三界見於三界，即是由一心三觀所見諸法實相，亦即已入佛之知見。如金剛經說：「一切有爲法，如夢幻泡影。若見諸相非相，則見如來。」若見三界之相，皆是幻相，即見三界如實之相。如來見三界之相即諸法三性，非相即三無性，由三性入三無性，使得契證淨心的實相，亦見由淨心所緣起之三界幻相。古德說：「山河及大地，盡是法王身。」「迷時真是妄，覺來妄皆真。」

「茲將諸法如幻、夢、影等喻，略爲解說：

(一)如幻喻——經云：一切法如幻。如由巾現兔，巾喻淨心法身，兔喻三界。巾上本來無兔，淨心離相，本無三界之相，此爲圓成實性。加以幻力，巾有似兔出現，此喻妄熏真性，現三界六道相，此爲依他起性。愚痴衆生認兔爲實有，此爲偏計執性。一切法非有而有，依淨心而緣起；有即非有，唯是假相。此爲無相性智，能離偏計執，執虛爲實。若知三界虛相，唯是淨心安現，本來不生，此爲無生性智，能除執著緣生爲實生，而通達緣生無有生的自性。若知手巾本來是有，淨心法身本具，萬古常新；則不會以無兔無生之空，認爲手巾亦空，成爲斷滅空、惡取空。由如幻喻而達妄本空，知真本有，則能如實見於三界宇宙人生之真相，此名如來不如三界見於三界。

(二)如夢喻——經云：是身如夢，爲虛妄見。如凡夫做夢，心現諸法。此喻無始無明妄想熏習淨心，心現三界五蘊虛相果報，此爲依他起性。夢中人，於夢時，執夢事爲實事，是故夢裏自他種種受用得成。此喻衆生意識爲果時無明所迷，不知自他都是同一淨心爲體，依熏由心所現，便執虛爲實，起人我是非得失之見，則一切人生受用得成。此爲偏計執性。若知夢中執爲實者，但是夢心之虛相，

本來不實，此即無相性智，能除執虛爲實的徧計執。若知夢中虛相，唯是夢心所現，有即非有，本來不生，此即無生性智，能知人我得失，有即非有，唯識所現，更無實法可生可得。若知夢心即是覺心，夢心之外，別無覺心可得，此即無性性智，能知真如淨心，凡聖平等不二，但以無明染法熏習因緣，與妄和合，名爲阿賴耶識，賴耶識外，別無淨心，即妄是眞，親見法身也。

(三)如鏡影喻——經云：「譬如明淨鏡，隨對面像現，各各不相知，業性亦如是。」明淨鏡體喻淨心體，隨對現像，喻隨緣熏現十法界依正果報。各各不相知，喻能現之心與所現之果報相，無因果關係，不是一心爲因，生起萬法爲果；所現萬法是隨緣而現，不是一心所生。此有如鏡體是一，隨緣現一切像，不是鏡體生起一切像。隨緣現像是假，鏡體本無一切像是空，由鏡現像乃即空即假名爲中。此可喻一心圓頓三觀：空除徧計，假證依他，中顯眞如淨心也。

我再說個譬喻：「門前一湖水，日照光明生，風吹波浪起。」三界一切法有如波浪，第八識如水，自性清淨心，眞如法性，有如水的濕性。衆生因無明業風熏習的因緣，有八識緣起的三界虛相果報，如水起千波萬浪。諸佛菩薩，則不起無明業風，唯以一心三觀的慧日，照於門前一湖水（三界）。以空觀，見水本來

湛然無波，無有動相，故無有衆生徧計所執的生死相。亦無靜相可說，故無滅生死而說的涅槃相。以假觀，見三界諸法唯識所現，無有眞實在世及滅度者，如見波浪非有而有。以中觀，見波浪及水，其體即是濕性。水的濕性無相，風吹有波浪相，日照有光明相。若能以三觀之慧日，照見三界五蘊皆空，無衆生的徧計妄執，即無波浪相，故名不如三界。以三觀轉八識爲四智（光明），見一切法緣起性空，其體即無名無相的眞如淨心，此如見水即見唯是濕性，這是三界的實相，故名見於三界。水現光明喻佛菩薩相，水起波浪喻衆生相，水與濕性喻生佛同體的本識與淨心。故經云：是心作佛，是心是佛。也就是心作三界，心是三界。

上來我已把如來以一心三觀，權實二智，徹見三界諸法實相的道理講過，如來見於日用行事，亦莫不如此。吾人當效法如來，於日用中隨事悟入，以一心三觀，見一切境，辦一切事，同於如來及禪宗天台宗淨土宗的歷代祖師才好。

### 辛二、據久成以明不滅

#### 壬一、明本實不滅

以諸衆生有種種性、種種欲、種種行、種種憶想分別故，欲令生諸善根，以若干因緣譬喻言辭，種種說法，所作佛事未曾暫廢

。如是，我成佛以來甚大久遠，壽命無量阿僧祇劫，常住不滅。諸善男子！我本行菩薩道所成壽命，今猶未盡，復倍上數。

此明佛的法報身久成，隨機應化，真實不虛。衆生種種性，這是由妄想分別所熏習成性，屬心生滅門。衆生的淨心法身，是本具性，屬心真如門。一心二門，法爾如是，非一非異。欲，指衆生願欲，乃從習種性所起之現行。行，指由願欲而有三業所作之有漏善惡業，及三乘出世無漏業。憶想，指追憶所作業行之相貌。分別，指六俱意識取境分別，即衆生的見聞覺知。衆生之性欲等無量差別，故曰種種。佛欲令衆生轉凡爲聖，轉識成智，轉染爲淨，生起出世解脫善根，故從久遠以來，示生示滅，以若干因緣譬喻，種種方便，隨宜說法。是諸衆生從佛聞法，究竟皆得一切種智，即是成佛，故曰所作佛事，未曾暫廢。如是者，指如是法報身久成，隨機應化，八相成道，方便度生，確實如是成佛久遠，常住不滅，真實不虛。本行菩薩道所成壽命，即指過去無量劫前所成報身佛壽。今猶未盡復倍上數，即過去無量，未來復倍無量。因爲我釋迦佛的三身即是一身，相不一體不異；事常別，理常同。法報身既是久遠已成，常住不滅，名無量壽；所以我的應化身，也是久遠以來非生示生，非滅示滅。如是法報化三身，不一不異，

常別常同，同樣是常住無有生滅啊！

當知：諸佛法身無始無終，報身有始無終，化身示現有始有終。可是法報身與化身，就如海水與波浪，相不一而體不異。海水常住，不生不滅，不增不減；波浪與海水同體故，亦即常住不生不滅。所以諸佛法報身如海水，化身如波浪，皆是常住不滅。由此例推，諸佛與衆生，亦復如是，相不一而體不異。法身流轉六道名爲衆生，故不一。心佛衆生三無差別，故不異。佛的三身，既常住不滅，衆生雖有生有死，其實常住不滅。故後文分別功德品說：「如是諸人等，頂受此經典，願我於未來，長壽度衆生。」此即開迹顯本，開近顯遠的真義，亦名開示悟入佛之知見。

## 壬二、明方便示滅

### 癸一、標告

**然今非實滅度，而便唱言當取滅度，如來以是方便教化衆生。**

此標舉如來示現滅度之事，乃全爲方便度生。衆生若聞本經開迹顯本，悟入佛之知見，了知心佛衆生皆常住不滅，則不需如來方便唱言當取滅度。如來方便唱滅，乃爲教化現在未聞本經，或聞而未悟的一般結緣大衆，乃至五千退席之輩

，並爲未來一切衆生，故以非實滅度的應化身，方便唱言當取滅度，令其知見如來滅度而得益，此即後文所說良醫喻也。

## 癸二、釋所以

### 子一、不示滅則有損

所以者何？若佛久住於世，薄德之人，不種善根，貧窮下賤，貪著五欲，入於憶想妄見網中。若見如來常在不滅，便起憍恣，而懷厭怠，不能生於難遭之想，恭敬之心。

此釋如來爲什麼要方便唱言滅度之因由，即是若不唱滅，對衆生無益有損。因爲衆生能得見佛聞法，聞而信解奉行，能得四悉檀利益，這都是宿植善根者。對那些過去未種善根，貪戀三界的薄德之人，佛的化身雖久住世間說法，他卻不見不聞，或聞而不信，或信而不解，或解而不行。過去既德薄根缺，現在又不能培植出世善根，何能積集功德法財？此即志意下劣，自甘輕賤，故曰：不種善根，貧窮下賤。亦即佛說：可憐愍者！由於見思惑重，所以貪著五欲，墮入於六十二種顛倒妄想邪見網中，世智辯聰，錯行亂學。又因憍慢自高，縱恣三業，於善懈怠，於惡放逸，對佛懷厭，不樂親近，於佛不能生起難遭難遇之想，更無恭敬渴慕之心。假使佛久住於世，對這類三障深重的衆生來說，必然有損無益，所以佛化緣事畢，應當唱滅也。

### 子二、示滅則有益

是故如來以方便說：比丘當知！諸佛出世難可值遇。所以者何？諸薄德人，過無量百千萬億劫，或有見佛或不見者。以此事故，我作是言：諸比丘！如來難可得見。斯衆生等聞如是語，必當生於難遭之想，心懷戀慕，渴仰於佛，便種善根。是故如來雖不實滅，而言滅度。

此說明佛非滅唱滅則對衆生有益，亦即法華論所說的涅槃無上。雖不實滅，而言滅度，這是如來的大悲方便說，希望能警醒沉迷的衆生，令其能種下出世解脫的善根！

「諸佛出世難可值遇」，此指佛的三身皆有難見義。法身本來不生，今亦不滅，但要滅除一切煩惱，方乃有寂滅的法身顯現，故難見也。報身以智慧爲體，智慧能滅三障。如光明生則無黑暗，闇時則無光明。薄德之人具足煩惱，何能有慧，如處闇室何能見光明，故難見也。應身難見，有如化城喻品諸梵王所說：於



昔無量劫，空過無有佛，故難見也。

所以者何以下，是佛解析難見之所以。因為衆生德薄無善根，且三障深重，所以無量劫來，常處闇暝，而且從冥入冥，多墮惡道，何能有緣見佛？假使有善根而三障輕的，則能得見佛。見與不見，如水清月現，水濁月隱，全在衆生善根的有無，三障的輕重，所以佛說如來難見。

衆生若聞如來久久才示現出生世間，而又不久即示現入於涅槃，必然會生起難遭難遇之想。有如經中所說：盲龜遇浮木孔之難，豈可錯過千載難得之良機！趁佛在世，殷懃向道。見佛滅度，戀慕渴仰。這樣便能積集出世的善根功德，將來必可了脫生死，乃至成佛作祖！有此殊勝的利益，故不實滅，而唱言入滅，不僞口說，實見於事，唯佛能說到做到，去住自在也。

### 癸三、結不虛

#### 子一、法說

**又善男子！諸佛如來法皆如是，爲度衆生，皆實不虛。**

此結說諸佛的三身本實常住不滅，方便示現生滅，是爲了度衆生，有益無損，真實不虛，法爾如是。何以法爾不滅而示滅呢？佛的法身當體不生不滅。報身

是由福智二嚴度生功德所成，親証諸法唯是淨心，無有生滅，故法爾隨順淨心，盡未來際，度一切衆生，常住不滅。佛的化身由法報所起，是隨順衆生，而示現此滅彼生，此生彼滅，相續有生有滅，即是不滅。如大涅槃經說：「如來視一切衆生如羅睺羅，云何捨慈悲，永入於涅槃。」所以佛的化身入滅，是緣盡從此滅已，他方復現，緣至於此復生，身智皆相續不滅，不同二乘之入滅及永滅也。

當知：諸佛實得三身，皆悉不生不滅，爲度衆生，盡未來際現生現滅。三身皆實不虛，現生現滅亦實不虛，所以能令三世衆生各各得益不虛也。若但論理而無其事，但論性不論修，則成世間寓言，有同老莊學說，何名不虛？假使但論事而不達理，但論修而不悟性，則同二乘生滅無常，何名不虛？今言皆實不虛者，即是權實、本迹、理事、性修，無不真實不虛。是故佛在本品初，三番告誡大眾：當信解如來誠諦之語，其意在此。

#### 子二、譬說

##### 丑一、遠行譬

**譬如良醫，智慧聰達，明練方藥，善治衆病。其人多諸子息，若十、二十、乃至百數。以有事緣，遠至餘國。**

此一科良醫譬，總有十二喻，喻佛三世度生利益不虛。此一節喻佛過去度化，有三喻：一、觀機施教。二、慈悲起化。三、無機道隱。

良醫具四德：一、識病體相。二、識病因起。三、善知方藥。四、識病滅已不生，識病癒後更生。何爲良醫？如大涅槃經說：「大慈愍衆生，故今我歸依，善拔衆毒箭，故稱大醫王。世醫所療治，雖瘥還復生，如來所治者，畢竟不復發。世尊甘露藥，以施諸衆生，衆生既服已，不死亦不生。」故以良醫喻佛。「智慧」者，具權實二智，深知二諦，識病體相也。「聰達」者，具五眼以觀機，明利鈍而無差，識病因起也。「明練」者，通曉義。「方藥」者，三藏十二部之教理行果。明練方藥，即喻佛爲調御丈夫。「善治衆病」者，應病與藥，巧以四悉檀以度生，病癒更不復發。以上四句即喻佛如良醫具四德，故能觀機施教。

多諸子息，乃至百數者，此喻佛過去慈悲起化，利益三乘及一切衆生。子有三義：一、正因佛子，即一切衆生皆有佛性，皆是佛子。如譬喻品云：其中衆生，悉是吾子。二、緣因佛子，即稟教修行的三乘弟子，未證淨心法身者是。三、了因佛子，即已開示悟入佛之知見者是。如舍利弗等自稱：從佛口生，從法化生，得佛法分，真是佛子。今言多諸子息，在三子中，是喻正因子、緣因子。「若由本生利也。」

以有事緣，遠至餘國者，此喻無機道隱。此土已度而無機，他土當度而緣熟，佛的化身遂在此土隱沒而往他方淨土或穢土行化，名爲餘國。

### 丑二、還來譬

諸子於後，飲他毒藥，藥發悶亂，宛轉於地，是時其父還來歸家。諸子飲毒，或失本心，或不失者，遙見其父，皆大歡喜，拜跪問訊，善安隱歸。我等愚痴，誤服毒藥，願見救療，更賜壽命。

此一節喻佛現在度生，亦有三喻：一、衆生逢緣惑起。二、緣熟佛的化身應現。三、見佛咸欣求度。

「飲他毒藥……宛轉於地」，此喻無佛在世，衆生逢緣起惑之狀況。三界見思煩惱迷醉其心，名爲飲他毒藥。貪戀三界不知出離，惑起業重，名爲藥發悶亂。以惑業故，受六道輪迴苦報，名爲宛轉於地。雖過去曾發大心，中途退失，乃

至今日仍在流轉生死中，故佛說爲可憐愍者。

「是時其父還來歸家」，此喻衆生有見佛之緣已熟，佛化身非生現生，八相成道，以濟羣生。過去久遠本居此土教化，故喻爲家。今日緣熟，復現入三界衆生生死之家，故曰還來歸家。如前譬喻品所說：如來則爲一切世間之父，大慈大悲，利益一切，而生三界朽故火宅，爲度衆生老病死。亦即喻本品前文所說：如來見諸衆生，樂於小法，德薄垢重者，爲是人說我少出家，得無上菩提。

「或失本心……更賜壽命」，此喻見佛咸欣求度，初喜後請。失本心者，不是說失去清淨本心，染污八識，心識若失，則成木石矣！也非謂癡狂失心或白痴之人。而是謂失去過去所種善根，而起惑造業，流轉六道生死的一般衆生。不失心者，謂雖流轉生死，而本性不迷，今日三乘善根成熟，現生能得解脫之三乘弟子。遙見其父，皆大歡喜者，例如佛世須達長者，一聞佛名，歡喜踴躍，毛髮皆豎，即此類也。歡喜是意業，拜跪是身業，問訊是口業，以虔誠恭敬的三業，歸命於佛，請說法要，以求解脫，即是求藥治病，故曰願見救療。希得法身慧命，故曰更賜壽命。

### 丑三、治病譬

父見子等苦惱如是，依諸經方，求好藥草，色香美味皆悉具足，搗篩和合與子令服，而作是言：此大良藥，色香美味皆悉具足，汝等可服，速除苦惱，無復衆患。其諸子中不失心者，見此良藥色香俱好，即便服之，病盡除癒。餘失心者，見其父來，雖亦歡喜問訊求索治病，然與其藥而不肯服。所以者何？毒氣深入失本心故，於此好色香藥而謂不美。

此一節喻佛示生人間應病與藥。亦有三喻：從父見子等，至無復衆患，是應機說法喻。從諸子中，至病盡除癒，是根熟道成喻。從餘失心者，至而謂不美，是未熟厭法喻。

佛陀示現人間，完全是不忍衆生苦，緣起大悲心，故曰父見子等，苦惱如是。既然成佛，必須說法化衆，如良醫出世，必治衆病也。依諸經方，求好藥草。喻佛從後得方便智，依三世諸佛教法，觀機施教。初求巧妙之方，故名依諸經方，此喻三藏十二分教典，皆是善巧應機之教，故名好藥草，包括一切頓漸難易大乘三乘五乘法門，皆能了脫生死，故稱好。色，喻大小乘戒，有事相可見也。香，喻事理諸禪，功德普熏也。味，喻人法二空理味也。皆悉具足者，不論大小漸

頓諸教，皆有此三學也。擣篩和合與子令服者，擣喻空觀，篩喻假觀，和合喻中觀。佛以一心三觀法門，教衆生修行，故曰與子令服。又諸惡莫作，衆善奉行，自淨其意，是諸佛教，是爲色香美味皆悉具足，擣篩和合與子令服。何以故？擣壞一切煩惱惡業，篩擇一切出世善法而奉行之，觀人法無非衆緣和合，當體即空，以清淨一切妄想執著之意，這是十方三世一切佛教誠衆生者，務令依此信解行證也。能如此，則教行理，戒定慧，皆具足無缺，必能了生死證菩提。

上述是應機說法喻，由實施權。從而作是言，至無復衆患，共有六句，是開權顯實，會一切佛法皆入大乘，即是宣說法華爲諸經中王，故曰此大良藥。藏通別圓四教具足，而皆失四教差別名相，而總爲一佛乘，故曰色香美味皆悉具足。汝等可服，勸信解修證也。速除苦惱，誠勿延誤也。凡有聞本經，一念隨喜，皆得成佛，至佛果則畢竟無復衆患也。

不失心者，見藥使服，服後病癒。此即喻利根頓悟聲聞及菩薩，有領受佛法之智慧，今生值佛聞法，從菩提場至涅槃場最後得度，皆由不失三乘善根及智慧故，此是根熟成道喻也。

餘失心者，喻根未熟則現世不得佛法利益，此指過去結緣淺又是漸悟根性，或未結緣無有三乘種性輩。雖見佛出世而歡喜，可是煩惱障心，貪著五欲，入於憶想妄見網中，不肯修行，持戒習定，不得解脫。亦即見佛在世，便起憍恣而懷厭怠之過失也。所以者何以下，是佛自釋。因爲迷失本有之自性清淨心故，所以貪瞋痴三毒之氣深入五臟，由是染污三業無量無邊，所作罪垢無量無邊，拒善行惡，遠離善友，隨順惡友，故於三寶無心皈向，於諸佛法，認爲迷信、消極、厭世等，世間不是多有這類的衆生嗎？佛也無可奈何！此是未熟厭法喻也。

#### 丑四、復去譬

父作是念：此子可愍，爲毒所中，心皆顛倒，雖見我喜，求索救療，如是好藥而不肯服，我今當設方便，令服此藥。即作是言：汝等當知！我今衰老，死時已至，是好良藥今留在此，汝可取服，勿憂不差。作是教已，復至他國，遣使還告，汝父已死。

此一段文，是觀機示滅喻。作是念者，念示滅於衆生有益也。愚痴衆生實可憐愍，人身難得今已得，佛法難聞今已聞，此身不向今生度，更待何時度此身？今生有幸值佛聞法，卻不依教奉行，爲見思煩惱之毒所中，思想觀念完全顛倒，不知三界是苦果，縱得生天之樂，福盡仍是輪迴六趣，所以生死不盡，受苦無窮

。佛是衆生之大慈悲父，當設方便，令得醒悟，趁得此人身，趕快修行佛法，可得了脫生死。什麼方便才適宜呢？唯有佛示現滅度，由是唱言：汝等當知，我今年屆八十，死時已至，四十餘年所說由實施權，開權顯實的妙法，今留世間，我諸弟子若能輾轉受持，依法修行，必能斷諸煩惱，了生脫死，即是佛的法身常在而不滅也。佛如是教誡已，佛的化身即於娑婆隱滅，卻至其他世界示現出生。遣使通告，汝父已死者，佛實不滅，暫時息化，遣使即示現無常，已死即示現入滅。又四依大士即爲佛所使人，語衆生言：佛已滅度，但留此法，我今弘宣，汝當受行。若無四依傳述佛法，佛滅已後，有誰能自知釋尊出生入滅八相成道的事呢？

是時諸子聞父背喪，心大憂惱，而作是念：若父在者，慈愍我等，能見救護。今者捨我遠喪他國，自惟孤露，無復恃怙，常懷悲感，心遂醒悟。乃知此藥色香美味，即取服之，毒病皆癒。

此一段文，是戀佛愛法喻，亦即唱滅有益的譬喻。父喪子悲，心遂醒悟，復念良藥，服之病癒。此喻衆生悲佛涅槃，便能發起精進勇猛修行，斷苦證道。自惟孤露者，深心思惟，佛今滅度，世界闍冥，如船在大海中失去燈塔及方向盤，

孤獨飄流於生死茫茫的大海中。又如露宿十字街頭，既無蔭蔽，更徬徨不知何往。就好比失去父母的孤兒浪子，才能感到父母之恩如天地。佛子見佛滅度，才知佛恩深重，由是激發善根道心，信受佛法之可尊可重，依教奉行。依加行般若諦觀人法二空，則得斷煩惱之毒，除三界苦果之病，故曰毒病皆癒。

### 丑五、再歸譬

其父聞子悉已得差，尋便來歸，咸使見之。

此是得聖見佛喻。子悉已差，差者病癒也，喻三乘所得斷證。二乘無學人而見佛者，出分段生死，入變易生死，見佛化身在方便淨土而住。既得見之，便如來歸，但非佛歸來娑婆穢土而見。或有地上菩薩，修行證得法身，則入十地報土，見佛他受用身，在實報莊嚴土而住。假使煩惱未斷，三界未出，則無現在見佛之理。除非衆生有如法修行之因緣，能感未來的應化佛出世而見，如龍華三會見彌勒佛也。或如智者大師，依本經修行，證入五品位，更得大乘止觀入修相應，才能親見本師靈山一會儼然未散，這便是服藥病除最好之例證。故知本師示生示滅，實無生滅，盡未來際，度化衆生，良醫之譬，即喻佛三世度脫衆生之利益也。

子三、結說

諸善男子！於意云何？頗有人能說此良醫虛妄罪不？不也，世尊！佛言：我亦如是，成佛已來無量無邊百千萬億那由他阿僧祇劫，爲衆生故，以方便力言當滅度，亦無有能如法說我虛妄過者。

此一段文，先疊譬良醫有益無妄，再結說本師三世度生無有虛妄。成佛已來無量劫，爲衆生故，方便言滅度，此結說如來三身度生，三世相續，無有虛妄。過去如是，現在未來不言可知。佛報身如父，其體常存。化身如醫，方便示滅。佛的化身示現滅度，身智既不永無，起滅皆隨度生因緣，故名涅槃無上也。

己二、偈頌

庚一、頌開近迹以顯久成

辛一、頌久證法身

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

自我得佛來 所經諸劫數 無量百千萬 億載阿僧祇

以下有廿五頌半，重頌前面長行法說與譬說。先頌開近迹以顯久成，次頌據

久成以明不滅，即是開迹顯本，開近顯遠也。初廿頌半，明佛身菩提無上。後五頌，明無住涅槃無上。這一頌，重頌久證法報身。「億載」是黃帝算法：億、兆、京、垓、秭、穰、溝、澗、正、載，共十位數。十億爲兆，十兆爲京，乃至十正爲載。阿僧祇，此云：無央數。

辛二、頌久垂應化

常說法教化 無數億衆生 令入於佛道 爾來無量劫

爲度衆生故 方便現涅槃 而實不滅度 常住此說法

此二頌，重頌久垂應化身。佛的法報身不說法，說法是由本垂迹的應化身，佛說華嚴亦屬勝應身。前明久證法報身，有法報必方便起應化身說法度生，故亦久遠示生示滅，但佛的報身不生不滅，不來不去，故曰常住此說法。爾來無量劫經常說法，所說雖以種種法門，無非令衆生皆入成佛的一乘道也。

庚二、頌據久成以明不滅

辛一、頌釋所以

壬一、約身說

我常住於此 以諸神通力 令顛倒衆生 雖近而不見

此一頌，頌本師過去爲利益衆生故，由報身而方便示現八相成道的應化身，以諸神通力，應化人間，有緣得見，無緣不見。譬如日月麗天，盲者不見，是盲者之過，非日月之咎也。此如世人，但見本師應化之儒童菩薩得記及壽終，卻不見釋尊久成之報身。這是因爲衆生無明顛倒，無有智慧，有如生盲，雖近而無緣不見佛的報身，此乃衆生之過，非佛之咎也。

衆生既信伏	廣供養舍利	咸皆懷戀慕	而生渴仰心
時我及衆僧	俱出靈鷲山	我時語衆生	常在此不滅
以方便力故	現有滅不滅	餘國有衆生	恭敬信樂者
我復於彼中	爲說無上法	汝等不聞此	但謂我滅度
我見諸衆生	沒在於苦惱	故不爲現身	令其生渴仰
因其心戀慕	乃出爲說法		

這六頌半，是解析佛由報身而起化身，非生現生，非滅現滅之所以然；即是令衆生成就解脫善根。初二頌非滅示滅，以待衆生根熟具有七緣。七緣者：(一)修供養行，亦即修福行，故曰廣供養舍利。此中含佛像、佛的法身舍利即佛法，依

佛出家修行的凡聖僧。(二)生戀慕渴仰心。(三)信伏不謗，隨順修行。(四)質直無有僞慢。(五)柔軟慈悲，堪修大乘。(六)一心欲見佛，專念希求佛功德。(七)不惜身命，能爲法忘軀。具有如上七緣，是爲感佛見佛之因，即能感佛出世而見也。

「時我及衆僧」，以下三頌，頌非生現生。俱出靈鷲山，此頌現身說法。時者，不止今時現身之時，只要娑婆衆生根熟有緣時，佛即非生現生，應化八相成道，率領衆僧，出現於古今同處的靈鷲山，說法教化。說什麼法呢？即是五時八教，最後必說法華。經中開近迹而顯遠本，便是語衆生，常在此不滅。三身即一身，皆是無量壽也。本師在藏通別教中，或說佛有生滅，或說佛無生滅，這都是以後得智力，觀衆生根機，方便隨宜而說。示現佛身，住世說法，名爲不滅。或現化緣已畢，入於涅槃，名爲有滅。其實佛的法報身，元本無去無來，本無生滅；此間示現化身入涅槃，即在他方衆生根熟有緣的國土，應化出現矣！示生示滅，全看衆生有無恭敬於佛，信樂佛法，有則現生，無則現滅；此生彼滅，或此滅彼生，雖有不同，而爲衆生現身說種種的佛法，卻無不同。汝等若不聞法華，那便以爲本師是眞滅度了。

後一頌半，總明見與不見之所由。衆生解脫善根未熟，無見佛之七緣，惑業

苦熾盛，常沒於生死苦海，如人生盲，不見天日，那就不能見到報化佛身，此名佛不現身。假使衆生能自知生死苦，又因無佛在世，而生起欲見佛求解脫的心，有如大旱望雲霓之迫切，敬仰三寶，具足上面所說七緣，念念戀慕於佛，那就好比盲人轉成明眼人，即可見到化佛出世說法教化，同時也就明了佛的法報身，本是無來無去，常在不滅。佛在過去現在未來的三世中，示生示滅，說法利生，莫不如此。

### 壬二、約土說

神通力如是 於阿僧祇劫 常在靈鷲山 及餘諸住處  
 衆生見劫盡 大火所燒時 我此土安隱 天人常充滿  
 園林諸堂閣 種種寶莊嚴 寶樹多華果 衆生所遊樂  
 諸天擊天鼓 常作伎樂 雨曼陀羅華 散佛及大眾  
 我淨土不毀 而衆見燒盡 憂怖諸苦惱 如是悉充滿

此五頌，頌佛的報身化身所居實報應化二土，有滅與不滅不同之相。本師化身示現娑婆，是應化的凡聖同居穢土，乃衆生同分的惑業所成，則必爲劫火所燒盡。可是本師報身所住之實報淨土，全由佛的福智功德所莊嚴成就，則久遠已成

，盡未來際，無有滅壞的。

「常在靈鷲山，及餘諸住處。」此指本師自無量劫前成就報身報土以來，經常由報現化身，居住在靈鷲山的化土，及其餘十方淨土。這都是由佛的本願慈悲的神通力，能如是在隨緣應化。約佛來說，即此同居，便是方便、實報、寂光妙土。佛的三身即是一身故，佛的四土亦即是一土，所以本來常在、安隱，無有成住壞空四相。約衆生來說，則由同分惑業因緣，妄想所見，國土有爲劫火燒盡，然後再成，不離成住壞空四相。約表法說，「我此土安隱」，是表佛的心安隱，即真如淨心，所居名常寂光土。由佛智能證，即名自受用實報土也。「天人常充滿」，十地菩薩爲天，住行向三十心的菩薩爲人，此指應機所現他受用實報土也。園林堂閣，衆寶莊嚴，即實報土之相。「衆生所遊樂」，指方便有餘土，七種方便人所居也。天鼓伎樂雨華等，即實報土中無漏勝妙五塵。「我淨土不毀」者，方便實報寂光淨土，第一義諦攝故，非同居化土是世俗諦有生有滅，所以化土燒盡，淨土不毀。實報土中無有衆苦，但受諸樂。如彌陀經中所說極樂世界，便是如此。應化的若是同居穢土，則有憂怖諸苦惱，如是悉充滿。如本經譬喻品所說三界火宅，便是如此。總之，無不由真如淨心，隨染淨因緣業力，稱性緣



起的依正二報因果，皆如影隨形，法爾如是。

壬三、約機說

是諸罪眾生 以惡業因緣 過阿僧祇劫 不聞三寶名  
 諸有修功德 柔和質直者 則皆見我身 在此而說法  
 或時爲此衆 說佛壽無量 久乃見佛者 爲說佛難值

第一頌，是重頌佛身佛土，本來常住不滅，但以衆生根機有別，故無緣不見，有緣得見。不聞三寶名，這是法障。由於衆生有感、業、報、法等障，故名罪衆生，有業障，名爲惡業因緣。四障成就，則缺緣不見佛的三身及安樂淨土。由此可知，淨業行人，欲得見彌陀生淨土，除念佛外，必須斷惡修善，尤其要奉行十善業，便得消除四障；加以眞信切願，老實念佛，便有見佛因緣，如此才有往生見佛之分也。

諸有修功德至爲說佛難值，這二頌，正頌有緣得見，無緣不見之所以。初四句明修緣了二因，則不但見化佛，亦見法報佛，及實報土寂光土。修者，從性起修，則世出世間大小功德善法，皆爲見佛緣因及了因。又修功德是身業，柔和是語業，質直是意業。亦可表戒定慧三無漏學，也可表入如來室，著如來衣，坐如

來座。以清淨三業爲基，修三學及三法，雖未斷見思，未出三界，亦可見如來方便土應化身。若能破無明分證法身，則見如來報土及報身。三學三法究竟圓滿，則見如來寂光土及法身。

或時爲此衆，說佛壽無量。這二句，總結如無四障及具緣了二因的四衆，必當常見佛的三身即是一身，所以如來說佛是無量壽。

久乃見佛者，爲說佛難值。這二句，總結雖有正因佛性，卻有四障，又缺緣了二因的五濁衆生，則自障不能常見佛，必待盲目復明，始可見佛。所以如來對他們說，佛出世是難值難見，不易見到佛身，亦不見佛的淨土之相。佛雖有兩種說法不同，但於事於理，皆眞實不虛也。

辛二、頌結不虛

壬一、頌法說

我智力如是 慧光照無量 壽命無數劫 久修業所得  
 汝等有智者 勿於此生疑 當斷令永盡 佛語實不虛

這二頌，是結頌諸佛如來，法皆如是，由性修不二故，所修得的智慧、壽命，皆稱性久遠無量。汝等若有智慧，應當深信，此結勸當斷執近之疑。蓋如來以

智慧之光照無量之事理，窮源徹底，成就三身四土，然後如實爲衆生說出，是真實無妄說也。久修業所得，正顯此品所說如來壽量，是性修不二。修德有功，性德始顯，沒有天生的釋迦，自然的彌勒。因爲性德本具法身，無始無終，生佛體同，僅是有顯有不顯不同而已。修德所成報身，有始無終，佛佛道同。唯其有始，故須開化身之近迹，以顯報身之久成。唯其無終，故須據久遠的報身，以明應化之不滅。這以上是重頌佛的三身菩提無上。

### 壬二、頌譬說

**如醫善方便 爲治狂子故 實在而言死 無能說虛妄**

此以下五頌，是重頌佛的無住涅槃無上。這一頌，重頌長行良醫喻。方便者，喻佛三世度生之方便，都是非常善巧，既契機又契理。狂子喻根未熟而無緣見佛的衆生。實在而言死，指如來化身非滅現滅，滅實非滅。過去久遠如是，未來亦如是，皆實不虛，所以無有人能說如來有虛妄也。

### 壬三、頌結說

**我亦爲世父 救諸苦患者 爲凡夫顛倒 實在而言滅  
以常見我故 而生憍恣心 放逸著五欲 墮於惡道中**

此二頌，總結前面法說譬說。佛非滅現滅，乃因佛的化身如果不滅，則於衆生有損，故須方便唱滅，令衆生警覺修行而得益也。

**我常知衆生 行道不行道 隨所應可度 爲說種種法  
每自作是意 以何令衆生 得入無上慧 速成就佛身**

此二頌，總結不虛，也是總明本經開權顯實，開近顯遠，開迹顯本的宗要。初一頌，明開權開近開迹，乃爲觀機施教。衆生有可修行辦道的，有不能修行辦道的，隨其根機差別，應以何身何法得度者，佛即現何身說種種不同法門，應病與藥，恰到好處，譬如良醫之方便治狂子病也。後一頌，明所顯遠本的佛身，及一乘實法，這才是本師及諸佛如來之本來面目，及出世本意所在，即在令衆生得入佛慧，速成就佛的三身四淨土也。

### 第三章：問答研討

問：本品有說良醫喻很好，爲什麼不以良醫爲品名呢？

答：佛爲欲顯示如來三身即一身，皆是無量壽，故假良醫治病譬喻來說明，目的在開如來之近迹，而顯如來之遠本，理應從本以如來壽量立品名，不應以良醫爲品號，而失開顯之眞義也。

問：有人說華嚴經是佛的報身說，那是真佛說真法。而法華是佛的化身說，不是報身說，便是化佛方便說，何得名爲純圓獨妙的一乘教呢？

答：法華迹門，開權顯實，會三歸一，佛佛道同。今本門，開近顯遠，開迹顯本，亦佛佛道同。在未經法華開顯以前，那是化佛說方便法，經本經開顯後，佛的化身即報身，報化不二，權實不二；不僅說法華與說華嚴的佛無別，即是說阿舍乃至般若，亦報化不二，無有差別也。不過，在大小乘諸經中所說真實與方便，都以二千多年前，本師在菩提場所成法報身爲真實，所起勝劣應化身爲方便。法華則不同，明本師所得法報身佛，是久遠前已成，而且久垂應化佛。獨取無量劫前久成之三身即一身，同名無量壽爲真實，是無有可以比較，亦無真實方便之名可安立者，名爲真實；這是十方三世一切佛，同證同得，純圓獨妙之如來壽量也。本經從始至終，在開顯發明一心萬行，無差而差。萬行一心，差即無差。三乘即一乘，三身即一身。一切有量差別，皆入平等無量之淨心。佛所證所說如此，佛的三身四淨土亦如此，故得稱爲純圓獨妙的一乘實教。

**如來壽量品結要頌：**

**是心是佛壽無邊，無始無終那計年，**

是心作佛有差別，示生示滅但隨緣。  
本師久遠修佛因，菩提樹下悟圓明，  
圓明覺性無生滅，生滅乃爲度衆生。  
諸佛報身久已證，伽耶化佛近始成，  
一朝風月原幻事，萬古常新是本真。  
一句彌陀無量壽，靈光獨耀脫根塵，  
不滅不生無分別，諸佛身土本不分。