

菩提道次第廣論卷一

宗喀巴大師造

法尊法師譯

校正版

南無姑如曼殊廓喀耶（藏語）

敬禮尊重妙音（漢譯）

俱胝圓滿妙善所生身 成滿無邊衆生希願語

如實觀見無餘所如意 於是釋迦尊主稽首禮

是無等師最勝子 荷佛一切事業擔 現化遊戲無量土 禮阿逸多及妙音

如極難量勝者教 造釋密意瞻部嚴 名稱徧揚於三地 我禮龍猛無著足

攝二大車善傳流 深見廣行無錯謬 圓滿道心教授藏 敬禮持彼然燈智

徧視無央佛語目 賢種趣脫最勝階 悲動方便善開顯 敬禮此諸善知識

今勤瑜伽多寡聞 廣聞不善於修要 觀視佛語多片眼 復乏理辯教義力

故離智者歡喜道 圓滿教要勝教授 見已釋此大車道 故我心意徧勇喜
諸有偏執暗未覆 具辨善惡妙慧力 欲令暇身不唐捐 諸具善者專勵聽

此中總攝一切佛語扼要，徧攝龍猛無著二大車之道軌，往趣一切種智地位勝士法範，三種士夫一切行持所有次第無所缺少，依菩提道次第門中，導具善者趣佛地理，是謂此中所詮諸法。

此中傳有二派釋義，勝那蘭陀諸智論師，許由三種清淨門中，詮釋正法，謂軌範語淨，學者相續淨，所說法清淨，後時止迦摩囉室囉，聖教盛行，彼諸智者，則許三種而爲初要，謂正法造者殊勝，正法殊勝，如何講聞彼法規理，今於此中，應如後釋。

由是菩提道次引導分四，爲顯其法根源淨，故開示造者殊勝，令於教授起敬重，故開示其法殊勝，如何講聞二種殊勝相應正法，如何正以教授引導學徒之次第。 今初

總此教授，即是至尊慈氏所造，現觀莊嚴所有教授，別則此之教典，即是菩提道炬，故彼造者，亦即此之造者，彼復即是大阿闍黎勝然燈智，別諱共稱勝阿底峽。

其殊勝分三，圓滿種中受生事理，其身獲得功德事理，得已於教所作事業。 今初

如拏錯大譯師所造八十讚云，「東薩賀勝境，其間有大城，謂次第聚落，其中有王都，名爲有金幢，其宮極廣博，受用位饒盛，等支那國王，其國王善勝，妃名吉祥光，父母有三子，名蓮藏月藏，並其吉祥藏，太子蓮華藏，有五妃九子，長子福吉祥，現時大善巧，稱爲陀那喜，幼子吉祥藏，苾芻精進月，次子月藏者，即現至尊師。」

獲得功德事理分二，一知見廣博獲教功德事理，二如理修行獲證功德事理。 今初

如讚云，「二十一歲中，善巧六十四，技術及一切，工處善構言，及一切諸量。」謂於二十一歲以內，學習內外四共明處，聲明，因明，工巧業明，及醫方明，善巧究竟，特如大卓龍巴云，十五歲時，僅聞一次正理滴論，與一點慧戲論，外道興辯，令彼墮伏美譽，徧揚。

於其黑山道場，瑜伽自在，親見歡喜金剛尊身，獲得金剛空行佛母授記之尊重，羅睺羅多前，具足請受一切灌頂，立密諱爲智密金剛，二十九歲以內，於多獲得成就師前，習金剛乘教典教授，善巧無餘，於諸密咒唯我善巧，作是念已，諸空行母於其夢中，陳示衆多昔所未見密咒經函，摧其慢意，此後尊重及諸本尊，若寤若夢，隨其所應，勸云若出家者，則於聖教及諸衆生，起大饒益，依是勸已，如讚中云，「共稱汝親教，爲加行道者。」隨請大衆

部持律上座。得加行道一分真實三摩地者。厥號戒鎧爲親教師。而正出家。其諱又名勝然燈智。此後乃至三十一歲。習學相乘內明。上下諸藏。特於能飛聚落。法鎧師前。十二年中聽受大毗婆沙。極善根本四部教典。雖諸異部。作受食等。諸微細分。互捨取處。徧知無雜。

由是度越自他諸部宗海彼岸。故是無倒解了一切教法中樞要處者。

獲得證德事理者。總佛一切教法聖教。三藏寶攝。故證聖教亦須攝入三學寶中。其中戒學。至言及釋數數讚爲定慧學等。一切功德之所依處。故須先具戒學。增上諸證功德。其中分三。

成就最勝別解脫律儀事理者。如讚中云。「尊入聲聞乘門已。護戒如鼈牛愛尾。具妙梵行勝苾芻。持律上座我敬禮。」謂其正受圓滿苾芻諸律儀已。如愛尾牛。若尾一縷掛著於樹。雖見獵士將離其命。寧捨其命。護尾不斷。如是雖於一輕學處。尙寧捨命防護不犯。況其所受重大學處。是故成大持律上座。

成就菩薩律儀者。如讚中云。「尊入度彼岸門已。增上意樂善清淨。覺心不捨諸衆生。具慧大悲我敬禮。」總具修習慈悲爲本。菩提之心衆多教授。特依金洲大師。多時修習。至

尊慈氏及妙音尊。傳授無著及寂靜天。最勝教授。如讚中云。「能捨自利以利他。爲勝是即我師尊。」謂心發起。愛他勝自菩提之心。以此願心所引行心。受學菩薩廣大妙行。學受隨行所有學處。行賢妙故。能不違越諸勝者子所有限制。

成就金剛乘律儀者。如讚中云。「尊入金剛乘門已。自見天具金剛心。瑜伽自在獲中者。修密護禁我敬禮。」成就觀見自身即天生起次第。及金剛心圓滿次第三摩地故。總讚爲其瑜伽中尊。特讚如理護三昧耶。不越制限。亦如讚云。「由具念正知。不作意非戒。愼念無諂誑。犯罪不染尊。」如是於諸三種律儀淨戒學處。非僅勇受。如其所受隨行防護。不越制限。設少違犯。亦以各各還出儀軌。疾疾令淨。如是淨傳。應知是諸通達聖語扼要智者。所喜愛傳。隨諸正士應當修學。

成就定學分二。共者謂由奢摩他門。得堪能心。不共定學者。謂具極穩生起次第。此復三年或六年中。修明禁行。爾時遙聞。飛行國中。諸空行母。謳歌之聲。心中亦有所憶持者。

成就慧學中。共者謂得止觀雙運毗鉢舍那三摩地。不共者。謂得圓滿次第殊勝三摩地。如讚中云。「如密咒乘教。顯是加行道。」

於聖教所作事中分二。一於印度所作事理。二藏中所作事理。今初

於勝金剛座大菩提寺。曾經三次以法戰敗外道惡論住持佛教。即於自部。上下聖教。所有未達邪解疑惑。諸惡垢穢。亦善除遣。而弘聖教。故一切部。不分黨類。奉爲頂嚴。如讚中云。「於大菩提寺。一切集會中。自部及他部。諸惡宗敵者。以獅吼聲語。一切腦漿崩。」又云。「能飛聚落中。出家二百半。能映覆戒中。出家不滿百。四本部全住。尊部無傲舉。摩揭陀境內。一切寺無餘成大師四衆。一切頂上珠。尊居十八部。一切頂中時。一切皆受教。」

藏中所作事理者。天尊師長叔姪。如其次第起大殷勤。數數遣使洛拶。賈精進獅子。及拏錯戒勝。往印迎請。菩提光時。請至哦日鐸。啓請治理佛陀聖教。依是因緣。總集一切經咒要義。束爲修行次第。遂造菩提炬論等。而興教法。此復住於哦日三載。聶塘九歲。衛藏餘處。五年之中。爲諸善士。開示經咒教典教授。罄盡無餘。聖教規模。諸已沒者。從新建樹。諸略存軌。倍令增廣。諸被邪解垢穢染者。皆善治除。令聖教寶悉離垢染。總之雪山聚中。前弘聖教。謂聖靜命及蓮華生。建聖教軌。然由支那和尚堪布。解了空性未達扼要。以是因緣。謗方便分。遮止一切作意思惟。損滅教法。爲蓮華戒大阿闍黎善破滅已。決擇勝者所有密意。爲

恩極重。於後宏聖教。則有一類妄自矜爲善巧智者及瑜伽師。由其倒執相續部義。於教根本清淨梵行。作大損害。爲此善士。善爲破除。復能殄滅諸邪執著。弘盛增廣無倒聖教。故其深恩普徧雪山一切衆生。

如是造論。光顯能仁所有密意。復有三種圓滿勝因。謂善所知五種明處及具教授。謂從正徧知展轉傳來。於其中間善士未斷修持彼義扼要教授。並得謁見本尊天顏。獲言開許。此等隨一雖能造論。然三齊具極爲圓滿。此大阿闍黎三皆備具。

其爲本尊所攝受者。如讚云。「勝歡喜金剛。立三昧耶王。雄猛世自在。主尊度母等。謁顏得許故。或夢或現前。常聞最甚深。及廣大正法。」師傳承中。有所共乘及其大乘二種傳承。後中分二。謂度彼岸及秘密咒。度彼岸中復有二種傳承。謂見傳承及行傳承。其行傳承復有從慈尊傳及妙音傳。於密咒中亦復具足傳承非一。謂五派傳承。復具宗派傳承。加持傳承及其種種教授傳承等。親從聞學諸尊長者。如讚云。「恆親近尊重。謂寂靜金洲。覺賢吉祥智。多得成就者。尊又特具足。從龍猛展轉傳來最甚深。及廣大教授。」說有十二得成就師。然餘尚多善巧五種明處者。前已說訖。是故此阿闍黎能善決擇勝者密意。此阿闍黎

於五印度。迦潑彌羅。鄔僅。尼泊爾。藏中諸地。所有弟子不可思數。然主要者。印度有四。謂與依怙智慧平等大善巧師。號毗陀跋。及法生慧。中鄉地藏。或復加入友密爲五。哦日則有寶賢譯師。拏錯譯師。天尊重菩提光。後藏則有迦格瓦。及廓枯巴天生。羅札則有卡巴勝位。及善護。康地則有大瑜伽師。阿蘭若師。智慧金剛卡達敦巴。中藏則有枯鳴種三。是等之中。能廣師尊所有法業。大持承者。厥爲度母親授記。荊種敦巴勝生是也。造者殊勝略說如是。廣則應知。出廣傳文。

顯示法殊勝中法者。此教授基論。謂菩提道炬。依怙所造。雖有多論。然如根本極圓滿者。厥爲道炬。具攝經咒。所有樞要而開示故。所詮圓滿。調心次第爲最勝故。易於受持。又以善巧二大車軌。二師教授而莊嚴故。勝出餘軌。

此論教授殊勝分四。^一通達一切聖教無違殊勝。^二一切聖言現爲教授殊勝。^三易於獲得勝者密意殊勝。^四極大罪行自趣消滅殊勝。今初

聖教者。如般若燈廣釋中云。^一「言聖教者。謂無倒顯示。諸欲證得甘露勝位。若人若天。所應徧知。所應斷除。所應現證。所應修行。即薄伽梵所說至言。」謂盡勝者所有善說。

達彼一切悉無違者。謂於此中解了。是一補特伽羅成佛之道。此復隨其所應。有是道之正體。有是道之支分。此中諸菩薩所欲求事者。謂是成辦世間義利。亦須徧攝三種種性所化之機。故須學習彼等諸道。如釋菩提心論云。^一「如自定欲令。他發決定故。諸智者恆應善趣無謬誤。」釋量亦云。^一「彼方便生因。不現彼難宣。」自若未能如實決定。不能宣說開示他故。

了知三乘道者。即是成辦菩薩求事所有方便。阿逸多云。^一「諸欲饒益衆生。由道種智成辦世間利。」勝者母中亦云。^一「以諸菩薩應當發起一切道。應當了知一切道。謂所有聲聞道。所有獨覺道。所有佛陀道。如是諸道亦應圓滿。亦應成辦諸道所作。」故有說云。是大乘人故。不應學習劣乘法藏者。是相違因。

趣入大乘道者。有共不共二種道。共者即是劣乘藏中所說諸道。此等何因而成應捨。故除少分希求獨自寂靜樂等不共者外。所餘一切。雖大乘人亦應修持。故諸菩薩方廣藏中。廣說三乘。其因相者。亦即此也。

復次正徧覺者。非盡少過圓少分德。是徧斷盡一切種過。周徧圓滿一切種德。能成辦

此所有大乘亦滅衆過備起衆德。故大乘道偏攝一切餘乘所有一切斷證德類。是故一切至言。悉皆攝入成佛大乘道支分中。以能仁言。無其弗能盡一過失。或令發生一功德故。又彼一切大乘亦無不成辦故。

設作是云。若入波羅密多大乘。雖須劣乘法藏。所說諸道。然於趣入金剛乘者度彼岸乘。所有諸道非爲共同。道不順故。此極非理。以度彼岸道之體性。悉皆攝入。意樂。謂於菩提發心。行。謂修學六到彼岸。是則一切定應習近。如勝金剛頂云。「縱爲活命故。不應捨覺心。」又云。「六度彼岸行。畢竟不應捨。」又餘咒教。宣說非一。

衆多趣入無上瑜伽曼陀羅時。亦多說須受共不共二種律儀。共者即是菩薩律儀。受律儀者。即是受學三聚戒等菩薩學處。除發心已如其誓受學所學處而修學外。雖於波羅密多乘中。亦無餘道故。又金剛空行及三補止。金剛頂中。受阿彌陀三昧耶時。悉作是云。「無餘受外密。三乘正妙法。」受咒律儀須誓受故。由見此等少有開遮不同之分。即執一切。猶如寒熱偏相違者。是顯自智極粗淺耳。

如是唯除少分別緣開遮之外。諸正至言。極隨順故。若趣上上三乘五道。必須完具下

下乘道功德種類。波羅密多道者。如佛母中云。「所有去來現在佛。共道是此度非餘。」是趣佛陀道之棟梁。故不應捨。金剛乘中亦多說此。故是經續二所共道。若於其上更加密咒諸不共道。灌頂三昧耶律儀二種次第及其眷屬。故能速疾趣至佛陀。若棄共道。是大錯謬。若未獲得如是知解。於一種法獲得一分相似決定。便謗諸餘。特於上乘若得發起一似勝解。如其次第遂誘棄捨下乘法藏諸度彼岸。即於咒中亦當誘捨下三部等。則當集成極相係屬。甚易生起尤重異熟毀謗正法深厚業障。其中根據至下當說。

是故應當依善依怙。於其一切正言。皆是一數取趣。成佛支緣。所有道理。令起定解。諸現能修者即當修習。諸現未能實進止者。亦不應以自未能趣而爲因相。即便棄捨。應作是思。願於何時於如是等。由趣遮門。現修學耶。遂於其因。集積資糧。淨治罪障。廣發正願。以是不久。漸漸增長智慧能力。於彼一切悉能修學。善知識敦巴仁波卿亦云。「能知以四方道。攝持一切聖教者。謂我師長。」此語即是極大可觀察處。由是因緣。以此教授能攝經咒一切扼要。於一補特伽羅成佛道中而正引導。故此具足通達一切聖教無違殊勝。

一切聖言現爲教授者。總之能辦諸欲解脫。現時久遠。一切利樂之方便者。是即唯有

勝者至言。以能開示一切取捨要義。盡離謬誤者。獨唯佛故。如是亦如相續本母云。「此世間中。更無善巧於勝者。徧智正知無餘勝性。定非餘。是故大仙自立契經。皆勿亂壞牟尼軌故。彼亦損於正法。」故諸契經及續部寶勝者聖言。是勝教授。雖其如是。然因末代諸所化機。若不具足定量釋論及善教授。於佛至言自力趣者。密意莫獲。故諸大車。造諸釋論及諸教授。是故若是清淨教授。於諸廣大經論。須能授與決定信解。若於教授雖多練習。然於廣大佛語釋論所有義理。不能授與決定信解。或反顯示彼不順道。唯應棄捨。若起是解。諸大經論是講說法。其中無有可修要旨。別有開示修行心要正義教授。遂於正法執有別別講修二法。應知是於無垢經續無垢釋論。起大敬重而作障礙。說彼等中。不顯內義。唯是開闢廣大外解。執爲可應輕毀之處。是集誹謗正法業障。是故應須作如是思而尋教授。諸大經論對於諸欲求解脫者。實是無欺最勝教授。然由自慧微劣等因。唯依是諸教典。不能定知是勝教授。故應依止善士教授。於是等中尋求定解。莫作是念。起如是執。謂諸經論唯是開闢廣博外解。故無心要。諸教授者。開示內義故是第一。

大瑜伽師菩提寶云。「言悟入教授者。非說僅於量如掌許一小函卷而得定解。是說了解一切至言皆是教授。」又如大依怙之弟子修寶喇嘛云。「阿底峽之教授。於一座上。身語意三。碎爲微塵。今乃了解。一切經論皆是教授。」須如是知。如敦巴仁波卿云。「若曾學得衆多法已。更須別求修法軌者。是爲錯謬。」雖經長時學衆多法。然於修軌全未能知。若欲修法。諸更須從餘求者。亦是未解如前說義而成過失。此中聖教。如俱舍云。「佛正法有二。以教證爲體。」除其教證二聖教外。別無聖教。教正法者。謂是決擇受持道理修行正軌。證正法者。謂是如其前決擇時。所決擇已而起修行。故彼二種。成爲因果。如跑馬時。先示其馬所應跑地。既示定已。應向彼跑。若所示地。是此跑處。而向餘跑者。定成笑事。豈可聞思決擇此事。若修行時。修行所餘。如是亦如修次第後編云。「復次聞及思慧之所通達。即是修慧之所應修。非應修餘。如示跑地。而應隨跑。」如是由此教授。能攝一切經論道之樞要。於從親近善知識法乃至止觀。此一切中。諸應捨修者。即作捨修。諸應舉修者。即以擇慧而正思擇。編爲行持次第引導。故一切聖言皆現爲教授。若不爾者。於非圓滿道體一分。離觀察慧。雖盡壽修。諸大經論。非但不現爲眞教授。且於彼等。見唯開闢廣大外解。而謗捨之。現見諸大經論之中。所詮諸義。多分皆須以觀察慧而正觀擇。此復修時若棄捨者。則於彼等

何能發生定解。見爲最勝教授。此等若非最勝教授。誰能獲得。較造此等尤爲殊勝教授論師。如是若能將其深廣契經及釋現爲教授。則其甚深續部及論。諸大教典。亦無少勞現爲教授。則能發起執持彼等爲勝教授所有定解。能盡遮遣妄執彼等非實教授。背棄正法諸邪分別。罄無所餘。

易於獲得勝者密意者。至言及論諸大教典。雖是第一最勝教授。然初發業未曾慣修。補特伽羅。若不依止善士教授。直趣彼等難獲密意。設能獲得。亦必觀待長久時期。極大勤勞。若能依止尊長教授。則易通達。以此教授。能速授與決定解了經論扼要。其中道理於各時中。茲當廣說。

極大惡行自行消滅者。如白蓮華及誦者品宣說。一切佛語。或實或權。皆是開示成佛方便。有未解是義者。妄執一類爲成佛方便及執他類爲成佛障礙。遂判好惡。應理非理。及大小乘。謂其菩薩須於是學。此不須學。執爲應捨。遂成謗法。偏攝一切研磨經云。「曼殊室利。毀謗正法。業障細微。曼殊室利。若於如來所說聖語。於其一類起善妙想。於其一類起惡劣想。是爲謗法。若謗法者。由謗法故。是謗如來。是謗僧伽。若作是云。此則應理。此非應理。是

爲謗法。若作是言。此是爲諸菩薩宣說。此是爲諸聲聞宣說。是爲謗法。若作是言。此是爲諸獨覺宣說。是爲謗法。若作是言。此者非諸菩薩所學。是爲謗法。」若毀謗法。其罪極重。三摩地王云。「若毀此瞻部洲中一切塔。若毀謗契經。此罪極尤重。若弑盡號伽沙數阿羅漢。若毀謗契經。此罪極尤重。」雖起謗法總有多門。前說此門極爲重大。故應勵力而斷除之。此亦若能獲得如前定解。即能遮除。故其惡行自趣息滅。此定解者。應由多閱誦者品。及妙法白蓮華經。而尋求之。諸餘謗法之門。如攝研經中。應當了知。

如何講聽二種殊勝相應法中分三。^一聽聞執理。^二講說執理。^三於完結時共作執理。初中分三。^一思惟聞法所有勝利。^二於法法師發起承事。^三正聽執理。今初

聽聞集云。「由聞知諸法。由聞遮諸惡。由聞斷無義。由聞得涅槃。」又云。「如入善覆蔽黑暗障室內。縱然有衆色。具眼亦莫見。如是於此中。生人雖具慧。然未聽聞時。不知善惡法。如具眼有燈。則能見諸色。如是由聽聞。能知善惡法。」本生論亦云。「若由聞法發信意。成妙歡喜。獲堅住。啓發智慧。無愚癡。用自肉買亦應理。聞除癡暗爲明燈。盜等難攜最勝財。是摧愚怨器。開示方便。教授最勝友。雖貧不變是愛親。無所損害愁病藥。摧大罪軍最勝軍。

亦是譽德最勝藏。遇諸善士爲勝禮。於大眾中智者愛。」又云。「聽聞隨轉修心要。少力即脫生死城。」於其所說諸聞勝利。應當決心發起勝解。

復次應如菩薩地說。須以五想聽聞正法。謂佛出世極罕難遇。其法亦然。由稀貴故作珍寶想。時時增長俱生慧故。作眼目想。由其所授智慧眼目能見如所有性。及盡所有性故。作光明想。於究竟時能與涅槃菩提果故。作大勝利想。現在亦能得彼二之因。止觀樂故作無罪想。作是思惟。即是思惟聽聞勝利。

於法法師發起承事者。如地藏經云。「專信恭敬聽聞法。不應於彼起毀謗。於說法師供養者。謂於師起如佛想。」應視如佛。以獅座等恭敬利養而爲供事。斷不尊敬。應如菩薩地中所說。而正聽聞。謂應無雜染。不應作意法師五處。離高舉者。應時聽聞。發起恭敬。發起承事。不應忿恚。隨順正行。不求過失。由此六事而聽聞之。離輕蔑雜染者。謂極敬重法及法師。及於彼二不生輕蔑。不應作意五處所者。謂戒穿缺。種性下劣。形貌醜陋。文辭鄙惡。所發語句粗不悅耳。便作是念。不從此聞。而棄捨之。如本生中亦云。「處極低劣座。發起調伏德。以具笑目視。如飲甘露雨。起敬專至誠。善淨無垢意。如病聽醫言。起承事聞法。」

正聞軌理分二。一斷器三過。二依六種想。今初

若器倒覆。及縱向上然不淨潔。並雖淨潔若底穿漏。天雖於彼降以雨澤。然不入內。及雖入內或爲不淨之所染污。不能成辦餘須用事。或雖不爲不淨染污。然不住內。當瀉漏之。如是雖住說法之場。然不屬耳。或雖屬耳。然有邪執。或等起心有過失等。雖無上說彼等衆過。然聽聞時。所受文義不能堅持。由忘念等之所失壞。則其聞法全無大益。故須離彼等。此三對治。經說三語。謂善諦聽聞。意思念之。此亦猶如菩薩地說。「希於徧知。專注屬耳。意善敬住。以一切心思惟聽聞。」

依六想中。於自安住如病想者。如入行云。「若遭常病逼。尚須依醫言。況長遭貪等。百過病所逼。」延長難療。發猛利苦。貪等惑病。於長時中。而痛惱故。於彼應須了知是病。迦摩巴云。「若非實事。作實事修。雖成顛倒。然遭三毒。極大乾病之所逼迫。病勢極重。我等竟無能知自是病者。」

於說法師住如醫想者。如遭極重風膽等病。便求善醫。若得會遇。發大歡喜。隨教聽受。恭敬承事。如是於宣說法善知識所。亦應如是尋求。既會遇已。莫覺如負擔。應持爲莊嚴。依

教奉行恭敬承事。攝德寶中作是說故。」「故諸勇求勝菩提智者定應摧我慢。如諸病人親醫治。親善知識應無懈。」

於所教誡起藥品想者。如諸病者。於其醫師所配藥品。起大珍愛。於說法師所說教授。及其教誡。見重要已。應多勵力。珍愛執持。莫令由其忘念等門。而致損壞。

於殷重修起療病想者。猶如病者。見若不服醫所配藥。病則不瘥。即便飲服。於說法師所垂教授。若不修習。亦見不能摧伏貪等。則應殷重而起修習。不應無修。唯愛多積異類文辭。而爲究竟。是亦猶如害重癩疾。手足脫落。若僅習近一二次藥。全無所濟。我等自從無始。而遭煩惱重病之所逼害。若依教授義。僅一二次。非爲完足。故於圓具一切道分。應勤勵力。如瀑流水。以觀察慧。而正思惟。如大德月大阿闍黎讚悔中云。」「此中心亦恆愚昧。長時習近重病。如具癩者斷手足。依少服藥有何益。」由是於自作病者想。極爲切要。如有此想。餘想皆起。此若僅是空言。則亦不爲除煩惱。故修教授義。唯樂多聞。猶如病者。求醫師已。而不服藥。若唯愛著所配藥品。病終無脫。三摩地王經云。」「諸人病已身遭苦。無數年中未暫離。彼因重病久惱。故爲療病。故亦求醫。彼若數數勤訪求。獲遇點慧。明了醫。醫亦安住其悲。

愍。教令服用如是藥。受其珍貴衆良藥。若不服用療病藥。非醫致使非藥過。唯是病者自過失。如是於此教出家。偏了力根靜慮已。若於修行不精進。不勤現證。豈涅槃。」又云。」「我雖宣說極善法。汝若聞已不實行。如諸病者負藥囊。終不能醫自體病。」入行論亦云。」「此等應身行。唯言說何益。若唯誦藥方。豈益諸病者。」故於殷重修。應當發起療病之想。言殷重者。謂於善知識教授。諸取捨處。如實行持。此復行持。須先了知。知則須聞。聞已了知。所有須要。即是行持。故於聞義。應隨力能。而起行持。是極扼要。如是亦如聽聞集云。」「設雖有多聞。不善護尸羅。由戒故呵彼。其聞非圓滿。設雖聞寡少。能善護尸羅。由戒故讚彼。其聞爲圓滿。若人既少聞。不善護尸羅。由具故呵彼。其禁行非圓。若人聞廣博。及善護尸羅。由俱故讚彼。其禁行圓滿。」又云。」「雖聞善說。知心藏。修諸三昧。知堅實。若行放逸。令粗暴。其聞及知無大義。若喜聖者所說法。身語如之。起正行。是等具忍友伴喜。根護得聞。知彼岸。」勸發增上意樂亦云。」「謂我失修。今何作。歿時凡愚起憂悔。未獲根底極苦惱。此是愛著言說失。」又云。」「如有處居觀戲場。談說其餘勇士德。自己失壞殷重修。此是愛著言說失。」又云。」「甘蔗之皮全無實。所喜之味處於內。若人嚼皮故非能。獲得甘蔗精美味。如其外皮言亦爾。思

此中義如其味。故應遠離言說著。常不放逸思惟義。」

於如來所住善士想者。隨念世尊是說法師。發起恭敬。

於正法理起久住想者。作是思惟。何能由其聞如是法。令勝者教。久住於世。

復次於法若講若聽。將自相續若置餘處。另說餘法。是則任其講何法事。不關至要。故須正爲決擇自身。而聽聞之。譬如欲知面上有無黑污等垢。照鏡知已即除其垢。若自行爲。有諸過失。由聞正法現於法鏡。爾時意中便生熱惱。謂我相續何乃至此。次乃除過。修習功德。是故須應隨法修學。本生論云。「我鄙惡行影。明見於法鏡。意極起痛惱。我當趣正法。」是如蘇達薩子。請月王子宣說法時。菩薩了知彼之意樂。成聞法器而爲說法。總之應作是念發心。謂我爲利一切有情。願當成佛。爲成佛故。現見應須修學其因。因須先知。知須聽法。是故應當聽聞正法。思念聞法勝利。發勇悍心。斷器過等而正聽聞。

第二說法軌理分四。一思惟說法所有勝利。二發起承事大師及法。三以何意樂加行而說。四於何等境應說不說所有差別。今初

若不顧應利養恭敬名等染事。而說法者勝利極大。勸發增上意樂中云。「慈氏。無染

法施。謂不希欲利養恭敬。而施法施。此二十種是其勝利。何等二十。謂成就念。成就勝慧。成就覺慧。成就堅固。成就智慧。隨順證達出世間慧。貪欲微劣。瞋恚微劣。愚痴微劣。魔羅於彼不能得便。諸佛世尊而爲護念。諸非人等於彼守護。諸天於彼助發威德。諸怨敵等不能得便。其諸親愛終不破離。言教威重。其人當得無所怖畏。得多喜悅。智者稱讚。其行法施是所堪念。」於衆經中所說勝利。皆應至心發起勝解。其中成就堅固者。新譯集學論中。譯爲成就勝解。諸故譯中。譯爲成就勇進。

發起承事大師及法者。如薄伽梵說佛母時。自設座等。法者尙是諸佛所應恭敬之因。故應於法。起大尊敬及應隨念大師功德。及其深恩起大敬重。

以何意樂加行而說中。其意樂者。謂應安住海慧問經所說五想。謂於自所應起醫想。於法起藥想。於聞法者起病人想。於如來所起善士想。於正法理起久住想。及於徒衆修習慈心。應斷忍他高勝嫉妬。推延懈怠。數數宣說所生疲厭。讚自功德舉他過失。於法慳悋。顧著財物謂衣食等。應作是念。爲令自他得成佛故。說法功德。即是我之安樂資具。其加行者。謂先沐浴具足潔淨。著鮮淨服。於其清潔悅意處所。坐於座已。若能誦持伏魔眞言。海慧經

說則其周圍百踰繕那魔羅及其魔衆諸天所不能至。縱使其來亦不能障。故應誦咒。次以舒顏。具足審定義理所有喻因至教。而爲宣說。妙法白蓮經云。「智者常應無嫉妬。說具衆義和美言。復應遠離諸懈怠。不應起發厭患想。智者應離一切惑。應於徒衆修慈力。晝夜善修最勝法。智以俱胝阿庾喻。令衆愛樂生歡喜。於彼終無少希欲。亦不思欲諸飲食。噉嚼衣服及臥具。法衣病緣醫藥等。於諸徒衆悉無求。餘則智者恆願自。及諸有情當成佛。爲利世故而說法。思彼即我安樂具。」

於何等境應說不說。所有差別者。如毘奈耶經云。「未請不應說。」謂未啓請不應爲說。雖其請白亦應觀器。若知是器。縱未勸請。亦可爲說。如三摩地王經云。「若爲法施故。請白於汝者。應先說是語。我學未廣博。汝是知善巧。我於大士前。如何能宣說。汝應說彼語。不應忽爾說。觀器而後行。若已知是器。未請亦應說。」復次毘奈耶經云。「立爲坐者不應說法。坐爲臥者不應說法。坐於底座爲坐高座不應說法。妙惡亦爾。在後行者爲前行者不應說法。在道側者爲道行者不應說法。爲諸覆頭抄衣雙抄抱肩及抱項者不應說法。爲頭結髻著帽著冠著髮纏首不應說法。爲乘象馬坐輦餘乘。及著鞋履不應說法。爲手執杖傘器

劍鉞。及被甲者。不應說法。」返是應說。依無病也。

於完結時共作軌理者。由講聞法所獲衆善。應以猛利欲心回向現時究竟。諸希願處。若以是軌講聞正法者。雖僅一座亦定能生如經所說所有勝利。若講聞法至扼要故。依是因緣。則昔所集於法法師。不恭敬等一切業障。悉能清淨。諸新集積亦截其流。又講聞軌至於要故。所講教授於相續上。亦成饒益。總之先賢由見此故。遂皆於此而起慎重。特則今此教授。昔諸尊重殷重尤極。

現見此即極大教授。謂見極多由於此事未獲定解。心未轉故。任說幾許深廣正法。如天成魔。即彼正法而反成其煩惱助伴。是故如云初一若錯乃至十五。故此講聞入道之理。諸具慧者應當勵力。凡講聞時。下至應令具足一分講教授前第一加行。即是此故。恐其此等文詞浩繁。總略攝其諸珍要者。廣於餘處應當了知。教授先導已宣說訖。

第四如何正以教授引導學徒次分二。一。道之根本親近知識軌理。二。既親近已如何修心次第。初中分二。一。令發定解故稍開宣說。二。總略宣說修持軌理。今初

攝決定心藏云。「住性數取趣。應親善知識。」又如鐸巴所集博朵瓦語錄中云。「總

攝一切教授首是不捨離善知識。」能令學者相續之中，下至發起一德，損減一過，一切善樂之本源者，厥爲善知識。故於最初，依師軌理，極爲緊要。菩薩藏經作如是說：「總之獲得菩薩一切諸行，如是獲得圓滿一切波羅密多，地忍等持，神通總持，辯才回向，願及佛法，皆賴尊重爲本。從尊重出，尊重爲生及爲其處，以尊重生，以尊重長，依於尊重，尊重爲因。」博采瓦亦云：「修解脫者，更無緊要過於尊重，即觀現世可看他而作者，若無教者亦且無成，況是無間從惡趣來，欲往從所未經之地，豈能無師。」

由是親近知識之理分六，^一所依善知識之相，^二能依學者之相，^三彼應如何依師之理，^四依止勝利，^五未依過患，^六攝彼等義。今初

總諸至言及解釋中，由各各乘增上力故，雖說多種，然於此中所說知識，是於三士所有道中能漸引導，次能導入大乘佛道。如經莊嚴論云：「知識調伏靜近靜，德增具勤教富饒，善達實性具巧說，悲體離厭應依止。」是說學人，須依成就十法知識。此復說爲自未調伏，而調伏他，無有是處。故其尊重能調他者，須先調伏自類相續。若爾須一何等調伏，謂若隨宜略事修行，於相續中有假證德名，全無所益，故須一種順總佛教，調相續法，此即定爲

三種寶學，是故論說調伏等三。

其中調伏者，謂尸羅學。別解脫云：「心馬常馳奔，恆勵終難制，百利針順銜，即此別解脫。」又如分辨教云：「此是未調所化銜。」如調馬師，以上利銜調懽悞馬，根如悞馬隨邪境轉，若其逐趣非應行時，應制伏之。學習尸羅，調伏心馬，以多勵力制令趣向，所應作品。寂靜者，如是於其妙行惡行，所有進止，由其依止念正知故，令心發起內寂靜住，所有定學。近寂靜者，依心堪能奢摩他故，觀擇眞義發起慧學。如是唯具調伏相續，三學證德，猶非完足，尚須成就聖教功德。言教富者，謂於三藏等，成就多聞。善知識敦巴云：「言大乘尊重者，謂是須一，若講說時，能令發生無量知解，若行持時，於後聖教，能成何益，當時能有何種義利。」

達實性者，是殊勝慧學，是謂通達法無我性，或以現證眞實爲正。此若無者，說由教理通達亦成。

如是雖能具足教證，若較學者或劣或等，猶非圓足，故須一種德增上者。親友集中作如是說：「諸人依劣當退失，依平等者平然住，依尊勝者獲尊勝，故應親近勝自者。所有具

最勝。戒近靜慧尊。若親近是師。較尊勝尤勝。」如樸窮瓦云。「聞諸善士史傳之時。我是向上仰望於彼。」又如塔乙云。「我於惹珍諸耆宿所。而作目標。」是須一種目向上望增上德者。如是六法。是自所應獲得之德。諸所餘者是攝他德。此亦如云。「諸佛非以水洗罪。非以手除衆生苦。非移自證於餘者。示法性諦令解脫。」若除爲他說無謬道攝受而外。無有以水洗罪等事。其中四法。善巧說者。謂於如何引導次第而得善巧。能將法義巧便送入所化心中。

悲愍者。謂宣說法等起清淨。不顧利養及恭敬等。是由慈悲等起而說。是須猶如博朶瓦告僅哦瓦云。「黎摩子。任說幾許法。我未曾受讚一善哉。以無衆生非苦惱故。」

具精勤者。謂於利他勇悍剛決。遠離厭患者。數數宣說而無疲倦。謂能堪忍宣說苦勞。博朶瓦云。「三學及通達實性。並悲愍心。五是主要。我阿闍黎嚮尊。既無多聞復不耐勞。雖酬謝語亦不善說。具前五德故。誰居其前悉能獲益。寧敦全無善說。雖說施願。唯作是念。今此大衆皆未解此。餘無所知。然有前五。故誰近能益。」如是若於諸所學處。不樂修行。唯讚學處所有美譽。或其功德以謀自活者。則不堪任爲善知識。宛如有人讚美栴檀。謀自活

命。有諸欲求妙栴檀者。而問彼曰。汝有檀耶。答曰。實無。此全無義。唯虛言故。三摩地王經云。「末世諸苾芻。多是無律儀。希欲求多聞。唯讚美尸羅。然不求尸羅。」於定慧解脫三種。亦如是說。次云。「如一類士夫。稱揚栴檀德。謂栴檀如此。香相極可愛。次有諸餘人。問如所稱讚栴檀少有耶。諸士夫此問。答彼士夫云。我是稱讚香。以求自活命。非我有其香。如是末世出諸不勤踰伽。以讚戒活命。彼等無尸羅。」所餘三種亦如是說。如是修行解脫之尊重。乃是究竟欲樂之根本。故諸欲求依尊重者。應當了知。彼諸德相。勵力尋求。具其相者。諸欲爲作學人依者。亦應知此。勵力具足如是德相。

由時運故。具全德者實屬難得。若未獲得如是師時。將如何耶。妙臂請問經云。「如其僅有一輪車。具馬於道亦不行。如是若無修行伴。有情不能獲成就。若有具慧形貌正。潔淨姓尊趣注法。大辯勇悍根調伏。和言能施有悲愍。堪忍餓渴及苦惱。不供婆羅門餘天。精悍工巧知報恩。敬信三寶是良伴。諸能完其如是德。於淨世中極稀故。半德四分或八分。應依如是咒師伴。」此說所說圓滿伴相。八分之一爲下邊際。鐸巴所集博朶瓦語錄中。述大依怙說尊重相。亦復同此。故於所說完具圓滿諸德相中。隨其所應配其難易。具八分者。爲下

邊際。

第二能依學者。四百論曰：「說正住具慧，希求爲聞器，不變說者德，亦不轉聽者。」釋論解云：「說具三法堪爲聞器。若具其三，則於法師所有衆德，見爲功德不見過失。猶非止此，即於聽衆所有功德，亦即於彼補特伽羅，見爲功德非見過失。若不完具如是器相，說法知識雖極徧淨，然由聞者過增上故，執爲有過。於說者過，反執爲德。」是故縱得完具一切德相知識，然於其師亦難了知。若知彼已能親近者，必須自具是諸德相。

其中正住者，謂不墮黨類。若墮黨執，由彼蔽覆不見功德，故不能得善說妙義。如中觀心論云：「由墮黨惱心，終不證寂靜。」墮黨類者，謂貪著自宗，瞋他法派，應觀自心，捨如是執。菩薩別解脫經云：「應捨自欲，敬重安住，親教軌範，所有論宗。」

若念唯此即完足耶，雖能正住，若無簡擇善說正道，惡說似道，二事慧力，猶非其器。故須具慧解彼二說，則能棄捨無堅實品，取諸堅實。若念僅具二德足耶，縱有此二，若如畫中聽聞法者，全無發趣，仍非其器。故須具有廣大希求。釋中更加敬法法師，屬意二相，開說爲五。若如是者可攝爲四，謂於其法具大希求，聽聞之時善住其意，於法法師起大敬重，棄捨

惡說受取善說。此四順緣，謂具慧解，棄捨違緣，謂正直住。

是諸堪爲尊重引導所有之法，應當觀察爲具不具。若完具者，應修歡慰，若不具者，須於將來能完因緣勵力修作。故應了知能依諸法，若不了知如是德相，則不覺察，由此退失廣大義利。

第三彼應如何依師軌理者。如是若自具足器相，應善觀察尊重具否。如前說相，應於具相，受取法益。是復有二傳記不同，謂善知識敦巴與桑樸瓦。桑樸瓦者，尊重繁多，凡有講說，即從聽聞。自康來時，途中有一鴉波索迦說法而住，亦從聽聞。徒衆白曰：「從彼聽聞，退目威儀。」答云：「汝莫作是言，我得二益。」善知識敦巴者，尊重甚少，數未過五。博朶瓦與公巴仁勒喇嘛共相議論，彼二誰善。謂於未修心，易見師過，起不信時，善知識敦巴軌理善美，應如是行。現見此說，極爲諦實，應如是學。

如是應知，曾受法恩，特於圓滿教授，導心知識，如何依止。其理分二：一、意樂親近軌理，二、加行親近軌理。初中分三：一、總示親近意樂，二、特申修信以爲根本，三、隨念深恩應起敬重。今初

華嚴經說，以九種心，親近承事諸善知識，能攝一切親近意樂所有扼要。即彼九心攝

之爲四。棄自自在。捨於尊重。令自在者。如孝子心。謂如孝子自於所作。不自在轉。觀父容顏。隨父自在。依教而行。如是亦應觀善知識容顏而行。現在佛陀現證三摩地經中亦云。「彼於一切應捨自意。隨善知識意樂而轉。」此亦是說。於具德前乃可施行。任於誰前不能隨便授其鼻肉。

誰亦不能離其親愛能堅固者。如金剛心。謂諸魔羅及惡友等。不能破離。即前經云。「應當遠離親睦無常情面無常。」

荷負尊重一切事擔者。如大地心。謂負一切擔。悉無懈怠。如博朶瓦教示。僅哦瓦諸徒衆云。「汝能值遇如此菩薩。我之知識。如教奉行。實屬大福。今後莫覺如擔。當爲莊嚴。」

荷負擔已應如何行。其中分六。如輪圍山心者。任起如何一切苦惱。悉不能動。僅哦住於汝巴時。公巴德熾因太寒故。身體衰退。向依怙童稱議其行住。如彼告云。「臥具安樂。雖曾多次住尊勝宮。然能親近大乘知識。聽聞正法者。唯今始獲。應堅穩住。」如世間僕使心者。謂雖受行一切穢業。意無慚疑。而正行辦。昔後藏中。一切譯師智者集會之處。有一泥灘。敦巴盡脫衣服。掃除泥穢。不知從何取來乾潔白土覆之。於依怙前作一供壇。依怙笑曰。

「奇哉。印度亦有類似汝者。」如除穢人心者。盡斷一切慢及過慢。較於尊重應自低劣。如善知識敦巴云。「我慢高坵。不出德水。」僅哦亦云。「應當觀視春初之時。爲山峯頂諸高起處。青色徧生。抑於溝坑諸低下處。而先發起。」如乘心者。謂於尊重事。雖諸重擔極難行者。亦勇受持。如犬心者。謂尊重毀罵。於師無忿。如朶朶巴對於善知識畫師。每來謁見便降呵責。畫師弟子嚙摩瓦云。「此阿闍黎於我師徒。特爲瞋恚。」畫師告云。「汝尙聽爲是呵責耶。我每受師如此賜教一次。如得黑茹迦一次加持。」八千頌云。「若說法師於求法者。現似毀容。而不思念。然汝於師不應退捨。復應增上希求正法。敬重不厭。隨逐師行。」如船心者。謂於尊重事任載幾許。若往若來。悉無厭患。

第二修信爲根本者。寶炬陀羅尼云。「信爲前行如母生。守護增長一切德。除疑度脫諸暴流。信能表喻妙樂城。信無濁穢令心淨。能令離慢是敬本。信是最勝財藏足。攝善之本猶如手。」十法亦云。「由何出導師。信爲最勝乘。是故具慧人。應隨依於信。諸不信心人。不生衆白法。如種爲火焦。豈生青苗芽。」由進退門。而說信爲一切德本。敦巴請問大依怙云。「藏地多有修行者。然無獲得殊勝德者。何耶。」依怙答云。「大乘功德。生多生少。皆依尊

重。乃能生起。汝藏地人。於尊重所。僅凡庸想。由何能生。」有於依怙發大聲白。「阿底峽請教授。」如其答云。「哈哈。我却具有好好耳根。言教授者。謂是信心信信。」信爲極要。其信總之亦有多種。謂信三寶。業果。四諦。然此中者。謂信尊重。此復弟子於尊重所。應如何觀。如金剛手灌頂續云。「秘密主。弟子於阿闍黎所。應如何觀。如於佛薄伽梵。即應如是。其心若如是。其善常生長。彼當速成佛。利一切世間。」諸大乘經亦說。應起大師之想。毘奈耶中亦有是說。此諸義者。謂若知是佛。則於佛不起尋求過心。起思德心。於尊重所。特應棄捨一切尋察過心。修觀德心。此復應如彼續所說。依之而行。「應取軌範德。終不應執過。取德得成就。執衆過不成。」謂其尊重雖德增上。若僅就其少有過處。而觀察者。則必障礙自己成就。雖過增上若不觀過。由功德處而修信心。於自當爲得成就因。是故凡是自之尊重。任其過失。若大若小。應當思惟。尋求師過。所有過患。多起斷心而滅除之。設由放逸煩惱盛等之勢力故。發起尋覓過失之時。亦應勵力悔除防護。若如是行。力漸微劣。復應於其具諸淨戒。或具多聞。或信等德。令心執取。思惟功德。如是修習。設見若有少許過失。由心執取功德品故。亦不能爲信心障礙。譬如自於所不樂品。雖見具有衆多功德。然由見過心勢猛故。而能映

蔽見德之心。又如於自雖見衆過。若見自身一種功德。心勢猛利。此亦能蔽見過之心。

復次如大依怙持中觀見。金洲大師持唯識宗。實相分見。由見門中雖有勝劣。然大乘道總體次第及菩提心。是由依彼始得發起。故執金洲爲諸尊重中無能匹者。

菩提道次第廣論卷一終

菩提道次第廣論卷二

下至唯從聞一偈頌，雖犯戒等，亦應就其功德思惟，莫觀過失，悉無差別。寶雲經云：「若知由其依止尊重，諸善增長，不善損減，則親教師或聞廣博，或復寡少，或有智解或無智解，或具尸羅或犯尸羅，皆應發起大師之想。如於大師信敬愛樂，於親教師亦應信樂，於軌範師悉當發起恭敬承事。由此因緣菩提資糧，未圓滿者悉能圓滿，煩惱未斷悉能斷除。如是知已，便能獲得歡喜踴躍，於諸善法應隨順行，於不善法應不順行。」猛利問經亦云：「長者，若諸菩薩求受聖教，及求讀誦，若從誰所聽聞受持，施戒忍進定慧相應，或是集積菩薩正道資糧相應，一四句偈，即應如法恭敬尊重此阿闍黎，隨以幾許名句文身開示其偈，假使即於爾所劫中，以無諂心，以一切種，利養恭敬及諸供具，承事供養此阿闍黎。長者於阿闍黎，作應敬重阿闍黎事，猶未圓滿，況非以法而為敬事。」

第三隨念恩者。十法經云：「於長夜中，馳騁生死尋覓我者，於長夜中為愚癡覆而重睡眠，醒覺我者，沈溺有海，拔濟我者，我入惡道，示善道者，繫縛有獄，解釋我者，我於長夜，病

所逼惱，為作醫王，我被貪等猛火燒燃，為作雲雨而為息滅，應如是想。」華嚴經說：「善財童子，如是隨念痛哭流涕，諸善知識，是於一切惡趣之中，救護於我，令善通達法平等性，開示安穩，不安穩道，以普賢行而為教授，指示能往一切智城，所有之道，護送往赴一切智處，正令趣入法界大海，開示三世所知法海，顯示聖眾妙曼陀羅。善知識者，長我一切白淨善法。」應如此文而正隨念。一切句首，悉加「諸善知識是我」之語。於前作意善知識相，口中讀誦此諸語句，意應專一念其義理。於前經中，亦可如是而加諸語。

又如華嚴經云：「我此知識說正法，普示一切法功德，徧示菩薩威儀道，專心思惟而來此。此是能生如我母，與德乳故如乳母，周徧長養菩提分，此諸善識遮無利，解脫老死如醫王，如天帝釋降甘雨，增廣白法如滿月，猶日光明示靜品，對於怨親如山王，心無擾亂猶大海，等同船師徧救護，善財是思而來此，菩薩啟發我覺慧，佛子能生大菩提，我諸知識佛所讚，由是善心而來此，救護世間如勇士，是大商主及怙依，此給我樂如眼目，以此心事善知識。」應咏其頌而憶念之，易其善財而誦自名。

第二加行親近軌理者。如尊重五十頌云：「此何須繁說，勵觀彼及彼，應作師所喜，不

喜應盡遮。金剛持自說成就隨軌範。知已一切事。悉敬奉尊長。」總之應勵力行。修師所喜。斷除不喜。作所喜者。謂有三門。供獻財物。身語承事。如教修行。如是亦如莊嚴經論云。「由諸供事及承事。修行親近善知識。」又云。「堅固由依教奉行。能令其心正歡喜。」

其中初者。如五十頌云。「恆以諸難施。妻子自命根。事自三昧師。況諸動資財。」又云。「此供施即成。恆供一切佛。此是福資糧。從糧得成就。」復如拉梭瓦云。「如有上妙供下惡者。犯三昧耶。若是尊長喜樂於彼。或是唯有下劣供物。則無違犯。」此與五十頌所說符順。如云。「欲求無盡性。如如少可意。即應以彼彼。勝妙供尊長。」此復若就學者方面。以是最勝集資糧故。實應如是。就師方面。則必須一不顧利養。霞惹瓦云。「愛樂修行。於財供養。全無顧著。說爲尊重。與此相違。非是修行解脫之師。」

第二者謂爲洗浴按摩擦拭及侍病等。當如實讚師功德等。

第三者謂於教授遵行無違。此是主要。本生論云。「報恩供養者。謂依教奉行。」設若須隨師教行者。若所依師引入非理及令作違三律儀事。如何行耶。毘奈耶經於此說云。「若說非法。應當遮止。」寶雲亦云。「於其善法隨順而行。於不善法應不順行。」故於所

教。應不依行。不行非理者。本生論第十二品亦有明證。然亦不應以此諸理。遂於師所。不敬輕訾而毀謗等。如尊重五十頌云。「若以理不能。啓白不能理。」應善辭謝而不隨轉。如是親近時。亦如莊嚴經論云。「爲受法分具功德。親近知識非爲財。」是須受行正法之分。博朵瓦云。「差阿難陀爲大師侍者時。謂若不持大師不著之衣。不食大師之餘食。許一切時至大師前。則當侍奉承事大師。如此慎重。其意是在教誨未來補特伽羅。我等於法全不計較。雖少許茶。悉計高低。謂師心中愛不愛念。此是心內腐爛之相。」親近幾時者。如博朵瓦云。「有一來者。是加我擔。若去一二。是擔減少。然住餘處。亦不能成。是須於一遠近適中經久修習。」

第四親近勝利者。近諸佛位。諸佛歡喜。終不缺離大善知識。不墮惡趣。惡業煩惱悉不能勝。終不違越菩薩所行。於菩薩行具正念故。功德資糧漸漸增長。悉能成辦現前究竟一切利義。承事師故。意樂加行。悉獲善業。作自他利資糧圓滿。如是亦如華嚴經云。「善男子。若諸菩薩。爲善知識正所攝受。不墮惡趣。若諸菩薩。爲善知識所思念者。則不違越菩薩學處。若諸菩薩。爲善知識所守護者。勝出世間。若諸菩薩。承事供養善知識者。於一切行不忘

而行。若諸菩薩，爲善知識所攝持者，諸業煩惱難以取勝。」又云，「善男子，若諸菩薩，隨善知識所有教誡，諸佛世尊心正歡喜。若諸菩薩，於善知識所有言教，安住無違，近一切智，於善知識，言教無疑，則能近於諸善知識。作意不捨善知識者，一切利義，悉能成辦。」不可思議秘密經中亦云，「若善男子，或善女人，應極恭敬，依止親近承事尊重。若如是者，聞善法，故成善意樂，及由彼故成善加行，由是因緣，造作善業，轉趣善行，能令善友，愛樂歡喜，由是不作惡業，作純善故，能令自他不起憂惱，由能隨順護自他故，能滿無上菩提之道，故能利益趣向惡道諸有情類，是故菩薩應依尊重，圓滿一切功德資糧。」復次由其承事知識，應於惡趣所受諸業，於現法中身心之上，少起煩惱，或於夢中而領受者，亦能引彼令盡無餘。又能映蔽供事無量諸佛善根，有如是等最大勝利。地藏經云，「彼攝受者，應經無量俱胝劫中，流轉惡趣所有諸業，然於現法因疾疫等，或飢饉等，損惱身心而能消除，下至呵責，或唯夢中亦能清淨。雖於俱胝佛所，種諸善根，謂行布施，或行供養，或受學處，所起衆善，然彼僅以上半日善，即能映蔽承事尊重，成就功德不可思議。」又云，「諸佛無量功德神變，應觀一切悉從此出，是故應如承事諸佛，依止親近供事尊重。」本生論亦云，「悉不應遠諸善士，以調伏修善行，由近彼故其德塵，雖不故染自然薰。」博朵瓦云，「我等多有破衣之過，如拖破衣，唯著草穢，不沾金沙，其善知識，所有功德，不能薰染，略有少過，即便染著，故於一切略略親近，悉無所成。」

第五不依過患者，請爲知識若不善依，於現世中，遭諸疾疫，非人損惱，於未來世，當墮惡趣，經無量時受無量苦。金剛手灌頂續云，「薄伽梵，若有毀謗阿闍黎者，彼等當感何等異熟。世尊告曰，金剛手，莫作是語，天人世間悉皆恐怖，秘密主然當略說，勇士應諦聽。我說無間等諸極苦地獄，即是彼生處，住彼無邊劫，是故一切種，終不應毀師。」五十頌亦云，「毀謗阿闍黎，是大愚應遭，疾癘及諸病，魔疫諸毒死，王火及毒蛇，水羅叉盜賊，非人碍神等，殺墮有情獄，終不應惱亂，諸阿闍黎心，設由愚故爲，地獄定燒煮，所說無間等，極可畏地獄，諸謗師範者，佛說住其中。」善巧成就寂靜論師，所造札那釋難論中，亦引經云，「設唯聞一頌，若不執爲尊，百世生犬中，後生賤族姓。」

又諸功德，未生不生，已生退失，如現在諸佛現證三摩地經云，「若彼於師住嫌恨心，或堅惡心，或悲惱心，能得功德，無有是處，若不能作大師想者，亦復如是。若於三乘補特伽

羅說法甚獨，不起恭敬，及尊長想，或大師想者，此等能得未得之法，或已得者，令不退失，無有是處。由不恭敬，沉沒法故。」設若親近不善知識及罪惡友，亦令諸德漸次損減，一切罪惡漸次增長，能生一切非所愛樂，故一切種悉當遠離。念住經云：「爲貪瞋癡一切根本者，謂罪惡友，此如毒樹。」涅槃經云：「如諸菩薩怖畏惡友，非醉象等，此唯壞身，前者俱壞善及淨心。」又說彼二，一唯壞肉身，一兼壞法身。一者不能擲諸惡趣，一定能擲。諦者品亦二：「若爲惡友蛇執心，棄善知識療毒藥，此等雖聞正法寶，嗚呼放逸墮險處。」親友集云：「無信而慳吝，妄語及離間，智者不應親，勿共惡人住。若自不作惡，近諸作惡者，亦疑爲作惡，惡名亦增長。人近非應親，由彼過成過，如毒箭置囊，亦染無毒者。」惡知識者，謂若近誰能令性罪遮罪惡行，諸先有者不能損減，諸先非有令新增長。善知識敦巴云：「下者雖與上伴共住，僅成中等，上者若與下者共住，不待劬勞，而成下趣。」

第六攝彼等義者，世徧讚說尊長瑜伽教授者，應知即是如前所說。若一二次修所緣境，全無所至。若是至心欲行法者，須恆親近，無錯引導，最勝知識。爾時亦如伽喀巴云：「依尊重時，恐有所失。」謂若不知依止軌理而依止者，不生利益反致虧損，故此依止知識法

類，較餘一切極爲重要。見是究竟欲樂根本，故特引諸無垢經論，并以易解，能動心意，符合經義。諸善士語，而爲莊嚴，將粗次第，略爲建設。廣如餘處，應當了知。我等煩惱，極其粗重，多不了知依師道理，知亦不行，諸聞法者，反起無量依師之罪，即於此罪亦難發生悔防等心，故應了知如前所說，勝利過患，數數思惟，於昔多生，未能如法依止諸罪，應由至心而悔，多發防護之心，自應勵備法器諸法，數思圓滿德相知識，積集資糧，廣發大願，爲如是師，乃至未證菩提以來攝受之因。若如是者，不久當如志力希有常啼佛子，及求知識不知厭足善財童子。

略說修習軌理分二：一、正明修法，二、破除此中邪妄分別。初中分二：一、正修時應如何，二、未修中間應如何。初中分三：一、加行，二、正行，三、完結。今初

初加行法有六，乃是金洲大師傳記，謂善灑掃所住處所，莊嚴安布身語意像，由無諂誑求諸供具，端正陳設。次如聲聞地中所說：「從昏睡蓋，淨治心時，須爲經行。除此從餘，貪欲等蓋，淨治心時，應於床座，或小座等，結跏趺坐。」故於安樂臥具，端正其身，結跏趺坐，或半跏趺，隨宜威儀。既安住已，歸依發心，決定令與相續和合。於前虛空明現觀想，廣大行派，

及深見派。傳承諸師。復有無量諸佛菩薩。聲聞獨覺。及護法衆。爲資糧田。又自相續中。若無能生道之順緣。積集資糧。及除逆緣。淨治業障。二助緣者。唯勵力修所緣行相之正因。亦難生起。是故次應修習七支。以治身心。攝盡集淨諸扼要處。

其禮敬支中。三門總禮者。謂所有等一頌。非緣一方世界及一時之佛。應緣十方過去當來及現在所有一切諸佛。以至誠心。三業敬禮。非隨他轉。智軍阿闍黎釋中云。「此復若僅頂禮一佛。所得福德。且無限量。何況緣禮爾許諸佛。」

三門別禮中。身禮敬者。「普賢行願」等一頌。謂以方時所攝一切諸佛。以意攀緣。如現前境。變化自身等諸佛。利極微塵數。而申敬禮。此復是於諸境。所有普賢妙行。發淨信力。由此信力。發起禮敬。一身頂禮。其福尚大。況以爾許身業禮敬。其福尤大。智軍阿闍黎所釋也。

意敬禮者。「於一塵中」等一頌。謂於一一微塵之上。皆有一切塵數諸佛安住菩薩圍繞會中。應發勝解。隨念諸佛。所有功德。

語敬禮者。「各以一切」等一頌。謂於諸佛功德勝譽。不可窮盡。化一一身。有無量首。

化一一首。有無量舌。以微妙音而稱讚之。此中音者。即是讚辭。其支分者。謂因即是舌根。（此與漢文稍有出入）海者是繁多辭。

供養支中。有上供者。「以諸最勝」等兩頌。最勝華者。謂人天等處。所有衆多希有散華。鬘謂配貫種種妙華。此二種中。皆有一切。或實或假。伎樂者。謂諸樂具。若弦若吹。若打若擊。塗香者。謂妙香泥。勝傘蓋者。謂諸傘中諸勝妙者。燈燭者。謂香油等氣香光明。及摩尼寶有光明者。燒香者。謂配衆香。或唯一種所燒然香。勝衣服者。謂一切衣中最勝妙者。最勝香者。謂妙香水。供爲飲水。以氛馥香。徧三千界所熏水等。末香者。謂妙香末。可撒可燒。或積爲堆。或畫壇場。支配顏色。形量高廣等妙高峯。聚者。加於前文一切之後。有衆多義。及莊飾義。並種種義。

無上供者。「我以廣大」等一頌。言有上者。謂世間供。此中乃是諸菩薩等。神力所變微妙供具。頌後二句。於前一切。不具足。此二句義者。悉應加之。是說敬禮及諸供養。所有等起及其境界。（此與漢文稍有出入）

悔罪支者。「我昔所作」等一頌。依三毒因身等三事。其罪自性。謂我所作。此復具有

親自所作及教他作，或於他作而發隨喜。總攝一切說「諸惡業。」應念此等所有過患，悔先防後，至心懺除，則昔已作，斷其增長，諸未來者堵其相續。

隨喜支者，「十方一切」等一頌。隨念此五補特伽羅所有善利修習歡喜，猶如貧者獲得寶藏。

勸請轉法輪支者，「十方所有」等一頌。謂於十方利土之中，現證菩提，獲得無著無障礙智，未經久時，變爾許身，勸請說法。智軍阿闍黎作「現證菩提」而為解釋。

請住世支者，「諸佛若欲」等一頌。謂於十方利土之中，諸欲示現般涅槃者，為令發起一切衆生究竟利益，現前安樂，故變無量身，勸住佛刹，微塵數劫，不般涅槃。

迴向支者，「所有禮讚」等一頌。以上六支善，表舉所有一切善根，悉與一切有情共同，以猛利欲樂迴向，令成大菩提因，永無罄盡。如是了解，此諸文義，意不餘散，具如文中所說而行，則能攝持無量德聚。此中禮敬供養勸請，請白隨喜五者，是為順緣，積集資糧，悔者是除違緣，淨治罪障。隨喜支中一分，於自造善，修歡喜者，亦是增長自所作善。其迴向者，是使積集淨治長養諸善，雖極微少，令增廣多。又使現前諸已感果將罄盡者，終無窮盡，總之

攝於積集淨治增長無盡三事之中。

次令所緣明了顯現，供曼陀羅，應以猛利欲樂，多返祈禱，謂「維願加持，從不恭敬善知識起，乃至執著二種我相，所有一切顛倒分別，速當滅除。從敬知識，乃至通達無我真實，所有一切無顛倒心，速當發起，及其內外一切障緣，悉當寂滅。」

正行分二，總共修法，此處修法。今初

所言修者，謂其數數於善所緣，令心安住，將護修習所緣行相。蓋從無始，自為心所自在，心則不為自所自在，心復隨向煩惱等障，而為發起一切罪惡。此修即是，為令其心，隨自在，堪如所欲，住善所緣。此復若隨，任遇所緣，即使修者，則於所欲，如是次第，修習爾許，善所緣境，定不隨轉。返於如欲善所緣境，堪任安住，成大障礙。若從最初，令成惡習，則終生善行，悉成過失。故於所修諸所緣境，數量次第，先須決定。次應發起猛利誓願，謂如所定，不令修餘，即應具足憶念正知，而正修習，如所決定，令無增減。

此處修法者，先應思惟依止勝利速成佛等，及不親近所有過患，謂能引發現法後世諸大苦等。次應多起防護之心，謂不容蓄，分別尊長過失之心。隨自所知，應當思惟，戒定智

慧聞等諸德。乃至自心未起清淨行相信時。應恆修習。次應思惟如前經說。於自己作當作諸恩。乃至未發誠敬而修。

後時如何行者。應將所集衆多福善。以猛利欲由普賢行願。及七十願等。迴向現時畢竟諸可願處。如是應於晨起。午前。午後。初夜。四次修習。此復初修。若時長久。易隨掉沈自在而轉。此若串習。極難醫改。故應時短。次數增多。如云。『有欲修心。即便截止。則於後次心欲趣入。若不爾者。見座位時。即覺發嘔。』若待稍固時漸延長。於一切中。應離太急太緩加行過失。由此能令障礙減少。疲倦昏沉等亦當消滅。

未修中間如何行者。總之雖有禮拜旋繞及讀誦等。多可行事。然今此中正主要者。謂於正修時勵力修已。未修之間。若於所修行相所緣。不依念知。任其逸散。則所生德。極其微少。故於中間應顯說此法經論。數數憶持。應由多門。修集資糧。生德順緣。亦由多門。淨治所有違緣罪障。一切之根本應如所知。勵力守護所受律儀。故亦有於所緣行相淨修其心。及律儀戒積集資糧三法之上。名爲三合而引導者。

復應學習四種資糧。是易引發奢摩他道。毘鉢舍那道之正因。所謂密護根門。正知而行。飲食知量。精勤修習。恬寤瑜伽。於眠息時應如何行。

初中有五。以何防護者。謂徧護正念及於正念起常委行。其中初者。謂於防護根門諸法。數數修習。令不忘失。二者謂於正念。常恆委重而修習之。何所防護者。謂六種根。從何防護者。謂從可愛及非可愛。六種境界。如何防護。其中有二。守護根者。謂根境合。起六識後。意識便於六可愛境。六非愛境。發生貪瞋。應當勵力。從彼諸境護令不生。即以六根而防護者。若於何境。由瞻視等。能起煩惱。即於此境。不縱諸根而正止息。其守護根者。是於六境。不取行相。不取隨好。若由忘念煩惱熾盛。起罪惡心。亦由防護而能止息。取行相者。謂於非應觀視色等。正爲境界。或現在前。即便作意彼等行相。現前往觀。取隨好者。謂於六識起後。能引貪瞋癡三之境。意識執持。或其境界。雖未現前。由從他聞。分別彼等。防護爲何者。謂從雜染守護其意。令住善性。或無記性。此中所住無覆無記者。謂威儀等時。非是持心住善緣時。

正知而行者有二。何爲所行事。於彼行正知。初中有二。謂五行動業及五受用業。其中初五之身事業者。謂若往赴所餘聚落餘寺院等。若從彼還。眼事業者。一若略觀。謂無意爲先。見種種境。二若詳瞻。謂動意爲先。而有所見。一切支節業者。謂諸支節。若屈若伸。衣鉢業

者。謂若受用及其受持三衣及鉢。乞食業者。謂飲食等。寺內五種受用業中。身事業者。若行謂往經行處。或往同法者所。或爲法故行經於道。若住謂住行處。同法親教。軌範尊重。似尊等前。若坐謂於床等上結跏趺坐。語事業者。謂若請受。曾所未受。十二分教。分別了解。諸已受者。或自誦讀。或爲他說。或爲引發正精進故。與他議論所有言說。意事業者。謂諸默然。若於中夜而正眠臥。若赴靜處。思所聞義。若以九心修三摩地。若正勤修毘鉢舍那。或於熱季極疲倦時。於非時中起睡眠欲。略爲消遣。晝夜二業者。謂於永日及初後夜。不應睡眠。此亦顯示身語二業。言睡眠者。顯示唯是夜間之業。及是意業。

於此十事正知行者。謂隨發起若行動業。或受用業。即於此業先應住念。不放逸行。由彼二種所攝持故。應以何相而正觀察。如何方便而正觀察。即以是相。如是方便觀察正知。此中復有四種行相。初謂於其身事業等十種依處。應以何相如何觀察。即於是處以是行相。如是觀察。譬如於其往返事業。如律所說。往返行儀。正了知已。即於其時正知現前行。如是事。二謂於其何種方所。應以何相如何觀察。即於是方。以是行相如是觀察。譬如行時。應先了知沽酒等處。五非應行。除此所餘是可行處。於彼彼時。安住正知。三謂於其何等時

分。應以何相如何觀察。即於是時。以如是相如是觀察。譬如午前可赴聚落。午後不可。既了知已。即如是行。爾時亦應安住正知。四於所有此諸事業。應以何相如何觀察。即應於其爾所事業。以如是相。如是觀察。譬如宣說行時。應當極善防護而入他家。所有此等行走學處。悉當憶念。總之所有若晝若夜一切現行。悉應憶念。了知其中。應不應行。於進止時。一切皆應安住正知。謂我現前正行如是。若進若止。若如是行。則現法中不爲罪染。沒後亦不墮諸惡趣。諸道證德未獲得者。即住能得正因資糧。

此與密護根門二者。如聖無著引經解釋而正錄取。若能勵力修此二事。則能增長一切善行。非餘能等。特能清淨尸羅。及能速引止觀所攝無分別心勝三摩地。故應勤學。

飲食知量者。謂具四法。非太減少。若太減少。飢虛羸劣。無勢修善。故所食量。應令未到次日食時無飢損惱。非太多食。若食太多。令身沈重。如負重擔。息難出入。增長昏睡。無所堪任。故於斷惑全無勢力。相宜而食消化而食者。依飲食起。諸舊苦受。悉當斷除。諸新苦受皆不生長。非染污心中量食者。謂不起衆罪安樂而住。又於飲食愛著對治者。謂依修習飲食過患。過患有三。由受用因所生過患者。謂應思惟任何精妙色香味食。爲齒所嚼。爲涎所濕。

猶如嘔吐。由食消化所生過患者。謂思所食至中夜分。或後夜分。消化之後。生血肉等。諸餘一類變成大小便穢不淨。住身下分。此復日日應須除遣。及由依食生多疾病。由求飲食所起過患。此有五種。由爲成辦所生過患者。謂爲成辦食及食因。遭寒熱苦。多施劬勞。若不成辦憂憾而苦。設若成辦。亦恐劫奪及損失故。發起猛利精勤守護。而受諸苦。親友失壞者。謂由此故。雖父子等互相鬥諍。不知滿足者。由於飲食愛增長故。諸國王等互相陣戰。領受非一衆多大苦。無自在過失者。諸食他食者。爲其主故。與他鬥競。受衆多苦。從惡行生者。謂爲飲食。飲食因故。三業造罪。臨命終時。憶念其罪。追悔而死。沒後復當墮諸惡趣。雖乃如是。然亦略有少許勝利。謂由飲食安住其身。若唯爲此故。依止飲食。不應道理。故應善思而後受用。謂由身住。我當善修清淨梵行。施者施主。亦爲希求殊勝果故。搾皮血肉而行惠施。亦當成辦彼等所願。令得大果。又應憶念集學論說。應當思念饒益施主。及身中蟲。現以財攝。於當來世。當以法攝。又應思惟當辦一切有情義利。而受飲食。親友書亦云。「應知飲食如醫藥。無貪瞋癡而近習。非爲憍故非慢故。非壯唯爲住其身。」

精勤修習。修習瑜珈。於眠息時如何行者。親友書云。「種性之主於永晝。夜間亦過初

後分。眠時亦莫空無果。具足正念於中眠。」此顯永日。及其夜間初後二分。若正修時。若其中間。如所應行。故行坐時。應從五蓋淨修其心。令不唐捐。如前已說。此與護根正知三中。皆具修時修後二法。此中所說是修後者。眠睡現行是修後事。故此莫令空無果。如何眠者。謂於永日及夜三分。於初分中。修諸善行。過初分已至中分時。應當眠息。諸爲睡眠所養大種。由須睡眠而增長故。若能如是長養其身。於諸善品修二精進。極有堪能。極爲利益。臨睡息時。應出房外。洗足入內。右脅而臥。重疊左足於右足上。猶如獅子而正睡眠。如獅子臥者。猶如一切旁生之中。獅子最大。心高而穩。摧伏於他。如是修習。修習瑜珈。亦應由其大勢力等。伏他而住。故如獅子。餓鬼諸天。及受欲人。所有臥狀。則不能爾。彼等一切悉具懈怠。精進微劣。少伏他故。又有異門。猶如獅子右脇臥者。法爾令身。能不緩散。雖睡沈已。亦不忘念。睡不濃厚。無諸惡夢。若不如是而睡眠者。違前四種。一切過失。悉當生起。

以何意樂睡眠有四。光明想者。謂應善取光明之相。以其光心而睡眠之。由是睡時心無黑暗。念者。謂聞思修。諸善法義。所成正念。乃至未入熟睡之際。應令隨逐。由此能令已睡沈時等同未睡。於彼諸法心多隨轉。總之睡時亦能修諸善行。正知者。謂由如是依止念時。

隨起煩惱即能了知，斷除不受。起想有三，初者謂一切種，其心不應爲睡所蔽，應以精進所攝之心，驚攝而眠，猶如傷鹿，由此睡眠，不甚沈重，不越起時，而能醒覺。二者謂作是念，我今應修，佛所開許，恬寤瑜伽，爲修此故，應大勵力，引發欲樂，由是能依佛所開許，獅子臥式眠，無增減。三者謂應作是思，如我今日勤修恬寤，及諸善法，明日亦應如是勤修，由是於善欲樂相續，雖忘念中，亦能精勤修，上上品。此食睡行，若能無罪，具義而行，現見能遮衆多無義虛耗壽數故。如聖者無著引經，如所決擇，而爲解說，如是唯除正修時中，所有不共修法之外，加行正行完結中間諸應行者，從此乃至毘鉢舍那，所修一切所緣行相，皆如是行，已釋中間所應行說。

第二破除於此修軌邪執分別者。心未趣向聖言及釋諸大教典，現教授者，作如是言，正修道時，不應於境數數觀察，唯應止修。若以觀慧數觀擇者，是聞思時故。又諸分別，是有相執，於正等覺，爲障礙故。此乃未達修行扼要，極大亂說。莊嚴經論云：「此依先聞，如理作意，起修正作意，真義境智生。」此說從其思所成慧，如理作意，所聞諸義，修所成慧，真義現觀，乃得起故。

故所應修者，須先從他聞，由他力故而發定解，次乃自以聖教正理，如理思惟，所聞諸義，由自力故而得決定。如是若由聞思決定，遠離疑惑，數數串習，是名爲修。故以數數觀察而修，及不觀察住止而修，二俱須要。以於聞思所決擇義，現見俱有不觀止住，及以觀慧思擇修故。是故若許一切修習皆止修者，如持一麥說一切穀，皆唯是此，等同無異。復如聞所成慧，以聞爲先，思所成慧，以思爲先，如是修所成慧，亦應以修爲先，以其修慧從修成故。若如是者，則修所成慧前行之修，即是修習思所成慧所決定義，故說修慧從思慧生。以是若有幾許多聞，亦有爾多從此成慧，此慧幾多其思亦多，思惟多故從思成慧，亦當不謬。如思慧多，則多修行，修行多故，則有衆多滅除過失，引德道理。故諸經論，皆說於修聞思最要。若謂聞思所決擇者，非爲修故，唯是廣闢諸外知解，若正修時，另修一種無關餘事。如示跑處，另向餘跑，則前所說悉無係屬，亦是善破諸聖言中，諸總建立三慧次第生起之理，則其亂說趣無錯道，不須多聞亦成善說。未達此等扼要之相，即是多習經典續部，與一從來未習教者，於正修時，二人所修，全無多寡。又彼行者，是執聞法及觀擇等，以爲過失，諸惡軌派，令成堅固。是故串習聞思二慧所決定義，雖非修成，然許是修，有何相違。若相違者，則諸異生

未得初禪未到定時，應全無修。以欲地中，除說已得入大地時，由彼因緣，可生修所成慧之外，餘於欲地無修所成，對法論中數宣說故。故言修者，應當了知，如波羅密多釋論，明顯文句中云：「所言修者，謂令其意成彼體分，或成彼事。」譬如說云：修信修悲，是須令意生為彼彼。以是諸大譯師，有譯修道，有譯串習，如現觀莊嚴論云：「見習諸道中。」蓋修習二，同一義故。

又如至尊慈氏云：「決擇分見道及於修道中，數思惟稱量，觀察修習道。」此說大乘聖者修道，尚有數數思惟，稱量觀察，思擇此語，則知若說將護與修二事相違，是可笑處。

如是如說修習淨信，修四無量，修菩提心，修無常苦，皆是數數思擇將護，說名為修，極多無邊。入行論及集學論云：「為自意修我造此。」是二論中所說一切道之次第，皆說為修。集學論云：「以如是故，身受用福，如其所應，當恆修習，捨護淨長。」此說身及受用善根等三，於一一中，皆作捨護淨長四事，說此一切皆名為修，故言修者，不應執其範圍太小。

又說一切分別是相執故，障礙成佛，棄捨一切觀察之修，此為最下邪妄分別，乃是支那和尚堪布之規，破除此執，於止觀時，茲當廣說。又此邪執障礙敬重諸大教典，以彼諸教

所有義理，現見多須以觀察慧而思擇故。諸思擇者，亦見修時無所須故。又此即是聖教隱沒極大因緣，以見諸大經論，非是教授心不重故。

如是修道有思擇修及不思擇止修二種。然如何者思擇修耶？及如何者止住修耶？謹當解釋。如於知識修習淨信，及修暇滿，義大難得，死沒無常，業果，生死過患，及菩提心，須思擇修。謂於此等，須能令心猛利，恆常變改其意。此若無者，則不能滅此之違品，不敬等故。起如是心，唯須依賴數數觀察思擇修故。如於貪境，若多增益，可愛之相，則能生起猛利之貪，及於怨敵，若多思惟不悅意相，則能生起猛利瞋恚，是故修習此諸道者，境相明顯不明，皆可然須心力猛利恆常，故應觀修。

若心不能住一所緣，於一所緣，為令如欲，堪能住故，修止等時，若數觀察，住心不生，故於爾時則須止修。於止觀時，此當廣說。

又有未解此理者，說凡智者，唯應觀修。凡孤薩黎，唯應止修。此說亦非，以此一一皆須二故。雖諸智者，亦須修習奢摩他等。諸孤薩黎，於善知識，亦須修習猛信等故。又此二種修行道理，於諸經藏及續藏中，俱說多種，須由觀察而修習者，若無觀修或是微少，則不能生

無垢淨慧。道勝命根。慧縱略生。亦不增長。故於修道全無進步。道所修證最究竟者。如敬母阿闍黎云。「慧中如偏智。」謂能無雜簡擇一切如所有性。盡所有性。即是慧故。

是故於道幾許修習。返有爾許重大忘念。念力鈍劣。簡擇取舍意漸遲鈍。當知即是走入錯道正因之相。

又於三寶等功德差別。若能多知。依此之信。亦多增長。若多了知生死過患。故生衆多厭患出離。若由多門。能見解脫所有勝利。故亦於此猛利希求。若多了解大菩提心。及六度等希有諸行。則於此等諸不退信。欲樂精進。漸能增廣。如是一切皆依觀慧。觀察經義修習而起。故諸智者應於此理。引起定解。他不能轉。

諸於修理見解極狹者。作如是言。若以觀慧。極多思擇而修習者。則能障礙。專注一緣勝三摩地。故不能成堅固等持。此當宣說。若謂其心於一所緣。如其所欲。堪能安住。此三摩地。先未成辦現新修時。若數觀擇衆多所緣。定則不生。乃至其定未成以來。於引定修。唯應止修。亦是我許。若謂引發如是定前。觀修衆多即許。是此定障礙者。是全未解大車釋論宣說引發三摩地軌。謂如點慧鍛師。將諸金銀數數火燒。數數水洗。淨除所有一切垢穢。成極

柔軟堪能隨順。次作耳環等諸莊嚴具。如欲而轉。堪能成辦。如是先於煩惱隨惑及諸惡行。如在修習諸黑業果。生死患等時中所說。應以觀慧數數修習彼等過患。令心熱惱。或起厭離。以是作意如火燒金。令意背棄諸黑惡品。淨此諸垢。如在修習。知識功德暇滿義大三寶功德。白淨業果及菩提心諸勝利等。時中所說。以觀察慧數數修習此等功德。令心潤澤。或令淨信。以此作意。如水洗金。令意趣向諸白淨品。愛樂歡喜。以白善法澤潤其心。

如是成已。隨所欲修若止若觀。於彼屬意無大劬勞。即能成辦。如是觀修。即是成辦無分別定勝方便故。如是亦如聖無著云。「譬如點慧鍛師或彼弟子。若時爲欲淨除金銀。一切垢穢。於時時中。火燒水洗。柔軟隨順。現前堪能。成辦彼彼。妙莊嚴具。點慧鍛師若彼弟子。隨所了知。順彼工巧以諸工具。隨所欲樂妙莊嚴相。皆能成辦。如是諸瑜伽師。若時令心。由不趣向貪等垢穢。而生厭離。即能不趣染污憂惱。若時令心。由於善品。愛樂趣向。即生歡喜。次瑜伽師。爲令其心於奢摩他品。或毘鉢舍那品。加行修習。即於彼彼極能隨順。極能安住。無動無轉。如爲成辦所思義故。皆能成辦。」

又能令心堅固安住。一所緣境勝三摩地。所有違緣要有二種。謂沈及掉。是中若有猛

利無間。見三寶等功德之心。則其沈沒極易斷除。以彼對治。即是由見功德門中策舉其心。定量諸師。多宣說故。若有無間猛利能見無常苦等過患之心。則其掉舉極易斷除。以掉舉者是貪分攝散亂之心。能對治彼。諸經論中。讚厭離故。是故從於知識修信。乃至淨修行心以來。若有幾許衆多熏修。即有爾許速易成辦。智者所喜妙三摩地。又非但止修。即諸觀修。亦須遠離掉沈二過。將護修習。此教授中諸大善巧先覺尊長。隨授何等應時所緣。爲令於其所緣法類。起定解故。由師教授。引諸經論。應時之義。更以先覺語錄。莊嚴環繞其心圓滿講說。又如說云。「若善說者爲善聽者。宣講演說。如法會中所變心力。暗中獨思難得生起。」善哉。誠然。故不應謂此是修時方略策勵。以此所說聞思之時。修行時者。即是計執說衆多法與正修持。二時相違。邪分別故。

然能了解一切講說皆爲修持者。實屬少際。故能略攝所應修事。亦可別書。

能不能現一切至言皆教授者。唯是於此修習道理。獲與未獲決定知解。隨逐而成。況於法藏諸未學者。縱於經咒廣大教典。諸久習者。至修道時。現見多成。自所學習經論對方。此亦雖應廣爲決擇。然恐文繁故不多說。破於修理諸邪分別。已廣釋訖。

今應顯示。如前所說。如理依止善知識之弟子。尊重應當如何引導之次第。

第二依已如何修心之次第分二。^一於有暇身勸取心要。^二如何攝取心要之理。初中分三。^一正明暇滿。^二思其義大。^三思惟難得。初中分二。^一閒暇。^二圓滿。今初

如攝功德寶云。「由戒斷諸畜趣體。及八無暇常得暇。」謂離八無暇即是其暇。八無暇者如親友書云。「執邪倒見。生傍生。餓鬼。地獄。無佛教。及生邊地。懷戾車性爲駭啞。長壽天。於隨一中受生已。名爲八無暇過患。離此諸過得閒暇。故當策勵斷生死。」此復若無四衆遊行。是謂邊地。愚啞缺耳。斷支節等名根不具。妄執無有前世後世。業果。三寶。是邪見者。無佛出世名無佛教。四中初二及最後者。不能了解應取應捨。第三不能信解正法。三惡趣者。極難發生修法之心。設少生起。亦因苦逼不能修行。長壽天者。親友書釋中說是無想及無色天。八無暇論中。亦說常爲欲事散亂諸欲界天。無想天者。對法中說。於第四靜慮廣果天中。處於一分。如聚落外阿蘭若處。除初生時及臨沒時。餘心心所。現行皆滅。住多大劫。無色聖人非是無暇。故是生彼諸異生類。以無善根修解脫道。故是無暇。恆散欲天。亦復如是。故說彼等亦名無暇。如親友書釋云。「此八處中。以無閒暇。修作善品。故名無暇。」

第二圓滿。分二。五自圓滿者。如云。「人生。中根具。業未倒。信處。」言生中者。謂能生於四衆弟子所遊之地。諸根具者。謂非騃啞。支節眼耳皆悉圓具。業未倒者。謂未自作或教他作無間之罪。信依處者。謂信毘奈耶。是世出世一切白法所生之處。毘奈耶者。此通三藏。此五屬於自身所攝。是修法緣。故名自滿。五他圓滿者。如云。「佛降。說正法。教住。隨教轉。有他具悲愍。」言佛降世或出世者。謂經三大阿僧祇劫積集資糧。坐菩提座現正等覺。說正法者。謂若佛陀或彼聲聞宣說正法。教法住世者。謂從成佛乃至未示入般涅槃。勝義正法。可現修證未壞滅故。法住隨轉者。謂即如是證正法者。了知有力能證如是正法衆生。即如所證。隨轉隨順教授教誡。他悲愍者。謂有施者。及諸施主與衣服等。此五屬於他身所有。是修法緣。故名他滿。聲聞地中所說前四他圓滿者。現在不具。然說正法。法教安住。隨住法轉。尚有隨順堪爲具足。

第二思惟暇滿利大者。爲欲引發畢竟樂故。若未清淨修習正法。僅爲命存以來引樂除苦而劬勞者。旁生亦有。故雖生善趣。等同旁生。弟子書云。「猶如象兒爲貪著。深阱邊生數口草。欲得無成墮險阨。願現世樂亦如是。」

總之修行如是正法。特若修行大乘道者。任隨一身。不爲完具。須得如前所說之身。如弟子書云。「善逝道依將成導衆生。廣大心力人所獲得者。此道非天龍得。非非天。妙翅持明似人腹行得。」入胎經亦云。「雖生人中。亦具如是無邊衆苦。然是勝處。經俱胝劫。亦難獲得。諸天臨沒時。諸餘天云。願汝生於安樂趣中。其樂趣者。即是人趣。」諸天亦於此身爲願處故。又有欲天。昔人世時。由其修道習氣深厚。堪爲新證見諦之身。然上界身。則定無新得聖道者。如前所說。欲天亦多成無暇處。故於最初修道之身。人爲第一。此復俱盧洲人。不堪爲諸律儀所依。故讚三洲之身。其中尤以瞻部洲身。爲所稱歎。是故應當作是思惟。我今獲得如是妙身。何故令其空無果利。我若令此空無利者。更有何事較此自欺。較此愚蒙。而爲重大。曾數馳奔諸惡趣等無暇險處。一次得脫。此若空耗。仍還彼處者。我似無心。如被明咒之所蒙蔽。由此等門應數數修。如聖勇云。「得何能下種。度生死彼岸。妙菩提勝種。勝於如意珠。功德流諸人。誰令此無果。」入行論亦云。「得如是暇已。我若不修善。無餘欺過此。亦無過此愚。若我解是義。愚故仍退屈。至臨命終時。當起大憂惱。若難忍獄火。常燒我身者。粗猛惡作火。定當燒我心。難得利益地。由何偶獲得。若我如有知。仍被引入獄。如受咒所蒙。」

我於此無心。何蒙我未知。我心有何物。」敦巴亦謂。僅哦瓦云。「憶念已得暇滿人身乎。」僅哦亦於每次修時必誦一遍。入中論頌中。「若時自在轉順住。設不於此自任持。墮險成他自在轉。後以何事從彼出。」而爲心要。應如是學。如其觀待畢竟義大。如是觀待現時亦然。謂增上生中。自身受用眷屬圓滿之因。布施持戒及忍辱等。若以此身易能成辦。此諸道理亦應思惟。如是觀待若增上生。若決定勝。義大之身。若不晝夜殷勤勵力。此二之因。而令失壞。如至寶洲空手而返。後世亦當匱乏安樂。莫得暇身。若不得此。衆苦續生。更有何事較此欺誑。應勤思惟。如聖勇云。「若衆善富人。由無量劫得。愚故於此身。未略集福藏。彼等趣他世。難忍憂惱室。如商至寶洲。空手返自家。無十善業道。後亦不能得。不得人唯苦。如何能受樂。他欺無過此。無過此大愚。」如是思後。當發極大取心要欲。如入行論云。「與此工價已。令今作我利。於此無恩利。不應與一切。」又云。「由依人身筏。當度大苦流。此筏後難得。愚莫時中眠。」又如博朵瓦喻法中云。「蟲禮騎野馬。藏魚梅烏食。」應如是思。發起攝取心要欲樂。

第三思惟極難得者。如是暇身如事教中說。從惡趣死復生彼者。如大地土。從彼死沒生善趣者。如爪上塵。從二善趣死生惡趣者。如大地土。從彼沒已生善趣者。如爪上塵。故從善趣惡趣二俱難得。若作是念。彼由何故如是難得。如四百頌云。「諸人多受行。非殊勝善品。是故諸異生。多定往惡趣。」謂善趣人等。亦多受行十不善等。非勝妙品。由是亦多往惡趣故。又如於菩薩所起瞋恚心。一一剎那。尚須經劫住阿鼻獄。況內相續。現有往昔多生所造衆多惡業。果未出生。對治未壞。豈能不經多劫住惡趣耶。如是若能決定淨治往昔所造惡趣之因。防護新造。則諸善趣雖非希貴。然能爾者。實極稀少。若未如是修。則定往惡趣。既入惡趣。則不能修善。相續爲惡。故經多劫。雖善趣名亦不得聞。故極難得。入行論云。「我以如是行。且不得人身。人身若不得。唯惡全無善。若時能善行。然我不作善。惡趣苦蒙蔽。爾時我何爲。未能作諸善。然已作衆惡。經百俱胝劫。不聞善趣名。是故薄伽梵。說人極難得。如龜項趣入。海漂輓木孔。雖剎那作罪。尚住無間劫。況無始生死。作惡豈善趣。」若作是念。由受惡趣苦盡。昔惡業已。仍可生樂趣。故非難脫也。即受彼苦之時。時時爲惡。從惡趣沒後。仍須轉惡趣。故難脫離。如云。「非唯受彼已。即便能脫離。謂正受彼時。復起諸餘惡。」如是思惟難得之後。應作是念。而發欲樂攝取心要。謂若使此身爲惡行者。是徒耗費。應修正法而度。

時期。如親友書云：「從旁生出得人身，較龜處海遇軀木，孔隙尤難故大王，應行正法令有果。若以衆寶飾金器，而用除棄吐穢等，若生人中作惡業，此極愚蒙過於彼。」弟子書中亦云：「得極難得人身已，應勤修證所思義。」此又如大瑜伽師謂僅哦云：「應略休息。」答云：「實當如是，然此暇滿，實爲難得。」又如博朵瓦云：「如昔全宇有一雕房，名瑪卡喀，甚爲壯麗，次爲敵人所劫，經久失壞。有一老人因此房故，心極痛惜，後有一次聞說其房爲主所得，自不能走，憑持一矛透迤而至，如彼喜曰：今得瑪卡喀，寧非夢歟。今得暇滿，亦應獲得如是歡喜，而修正法。」乃至未得如是心時，應勤修學。

如是若於暇身，能發一具相取心，要一欲樂，須思四法。其中須修行者，謂一切有情，皆唯愛樂而不愛苦，然引樂除苦，亦唯依賴於正法故。能修行者，謂外緣知識，內緣暇滿，悉具足故。此復必須現世修者，現世不修，次多生中，暇滿之身極難得故。須於現在而修行者，謂何日死無決定故。其中第三，能破推延於後生中修法懈怠，第四能破雖於現法定須修行，然於前前諸年月日，不起修行，而念後後修行，亦可不趣懈怠。總攝此二爲應速修，作三亦可，是則念死亦與此係屬，然恐文繁至下當說。

如是若由種種門中正思惟者，變心力大，故應思惟如前所說。若不能者，則應攝爲，如何是爲暇滿體性，現竟門中利大道理，因果門中難得道理，隨所相宜，從前說中，取而修習。其中因門難獲得者，謂僅總得生於善趣，亦須戒等修一淨善，特若獲得暇滿具足，則須淨戒而爲根本，施等助伴，無垢淨願爲結合等，衆多善根。現見修積如是因者，極爲希少，比此而思善趣身果，若總若別，皆屬難得。由果門中難獲得者，觀非同類諸惡趣衆，僅得善趣，亦屬邊際，觀待同類諸善趣衆，殊勝暇身極屬希少，如格喜鐸巴云：「殷重修此，餘一切法由此引生。」故應勵力。

菩提道次第廣論卷二終