

菩提道次第廣論卷九

第二依寂天教典而修分三。一思惟自他能換勝利及不換過患。二若能修習彼心定能發生。三修習自他相換法之次第。今初。

思惟自他能換勝利及不換過患者。入行論云。「若有欲速疾救護自及他。彼應自他換。密勝應受行。」又云。「盡世所有樂。悉從利他生。盡世所有苦。皆從自利起。此何須繁說。凡愚作自利。能仁行利他。觀此二差別。若不能真換。自樂及他苦。非僅不成佛。生死亦無樂。」謂當思惟。唯自愛執。乃是一切衰損之門。愛執他者。則是一切圓滿之本。

若修自他換易意樂。定能發起。如先怨敵聞名便怖。後若和順相結爲友。設無彼時。亦能令生最大憂惱。一切悉是隨心而轉。故若能修觀自如他。觀他如自亦能生起。即此論云。「困難不應退。皆由修力成。先聞名生畏。後無彼不樂。」又云。「自身置爲餘。如是無艱難。」若作是念。他身非我身。云何於彼能生如自之心耶。即此身體亦是父母精血所成。是他體分。然由往昔串習力故而起我執。若於他身修習愛執。宛如自體亦能生起。即彼論云。

「如汝於他人一滴精血聚。虛妄執爲我。如是應修餘。」如是善思勝利過患。則能至心愛樂修習。又見修習便能生起。

彼修自他換易之理。次第云何。言自他換。或說以自爲他。以他爲自者。非是於他強念爲我。於他眼等念爲我所而修其心。乃是改換愛著自己。棄捨他人二心地位。應當發心愛他如自。棄自如他。故說改換自樂他苦。應知亦是於我愛執視如怨敵。滅除愛重我之安樂。於他愛執見爲功德。滅除棄捨他人痛苦。於除他苦。殷重修習。總當不顧自樂而除他苦。

此中分二。一除其障礙。二正明修法。今初

修習此心有二障礙。一謂執自樂他苦。所依自他二身。猶如青黃各各類別。次於依此所生苦樂。亦便念云。此是我者。應修應除。此是他者。輕而棄捨。能治此者。謂觀自他非有自性。各各類別。唯互觀待。於自亦能起如他心。於他亦能起自覺故。如彼山此山。譬如彼山雖就此岸起彼山心。若至彼山則定發起此山之覺。故不同青色。任待於誰。唯起青覺。不起餘色之覺。如集學論云。「修自他平等。堅固菩提心。自他唯觀待。妄如此彼岸。彼岸自非彼。觀誰而成此。自且不成自。觀誰而成他。」此說唯由觀所待處而假安立。全無自性。二謂又念

他之痛苦。無害於我。爲除彼故。不須勵力。除此礙者。謂若如是。則恐老時受諸苦惱。不應少年積集財物。以老時苦無害於少故。如是其手亦不應除足之痛苦。以是他故。老時幼年。前生後生。僅是一例。即前日後日。上午下午等。皆如是知。若謂老幼是一相續。其手足等是一身聚。故與自他不相同者。相續與身聚。是於多利那多支分。而假施設無獨立性。自我他我。亦皆於假聚相續而安立。故言自他皆觀待立。全無自性。然由無始串習愛執。增上力故。自所生苦。便不忍受。若能於他修習愛執。則於他苦亦能發生不忍之心。

如是除自他換諸障礙已。正修習者。謂由於自貪著力故。起我愛執。由此執故。無始生死。乃至現在。發生種種不可愛樂。欲修自利。作自圓滿。行非方便。經無數劫。自他二利。悉無所成。非但無成。且唯受其衆苦逼惱。若自利心移於利他。則早定成佛。圓滿自他一切利益。由未如是。故經長時勞而無益。今乃了知。第一怨敵。即我愛執。應後依止念及正知。堅固決定。勵力滅除。其未生者。當令不生。其已生者。令不相續。入行論云。「此於生死中。百返損害我。意汝欲自利。雖經衆多劫。以此大疲勞。汝唯引生苦。」又云。「若汝從往昔。能作如是業。除佛圓滿樂。定無如斯時。」如是不執自言。不護自品。當數修心。將自身財及諸善根。悉無

顧慮惠施有情。

又施彼已即應利彼。不應於彼而行邪行。故於身等應當滅除自利之心。如云：「意汝定應知。自爲他自在。除利諸有情。汝今莫想餘。他自在眼等。不應作自利。眼等於利他。不應作邪行。」若見身等棄捨利他攀緣自利。或身語意而反於他作損害緣。應作是念而正遮止。此於往昔亦曾令受無邊衆苦。現今若於相似利益而生錯誤。隨彼轉者當生大苦。如云：「汝昔傷害我。已往可不諫。我見汝何逃。應摧汝憍慢。今汝應棄捨。思我有自利。我於餘賣汝。莫厭應盡力。放逸不將汝。惠施諸有情。汝則定將我。授與諸獄卒。如是汝長時。捨我令久苦。今念諸怨恨。摧汝自利心。」如是數思愛他勝利。當由至心發生勇悍。棄他之心未生不生。其已生者令不相續。於他令發可愛可樂可意之相。

如昔於自愛樂執著。今於他所應令發起愛執之心。如云：「應執餘如我。」能發如是愛執有情。其因謂當念彼恩德。或見於自所作饒益。此復猶如見諸沃田善植種子。能結衆多上妙果實。便極珍愛。如是若於有情福田植施等種。亦能出現時究竟一切利樂。若獲定解。亦起愛執。故於是等應當思惟。入行論云：「有情與諸佛。同能生佛法。如其敬信佛。何不

敬有情。」此如令諸有情歡喜頌說。若殺有情則能引其墮三惡趣。若救其殺能引善趣復得長壽。若於有情不與而取及施資財。發瞋恚心及修慈悲。亦能引生善趣惡趣。特緣有情乃得發心。爲利有情始修諸行。是故成佛亦須有情。要依有情施等乃滿。當審思惟。釋菩提心論云：「世間善惡趣。其愛非愛果。皆由於有情。作利損而生。若無上佛位。且依有情得。人天諸資財。梵釋及猛利。護世所受用。於此三趣中。無非利有情。所引此何奇。地獄鬼畜中。有情之所受。苦事非一種。從損有情起。飢渴互打擊。及侵害等苦。難遮無窮盡。皆損有情果。」諸聲聞等果報下劣。是由未能廣行利他。諸佛獲得究竟果位。是由廣利有情而生。應思此理。不應利那貪著自利。即前論云：「於有情離貪。如毒應棄捨。諸聲聞離貪。豈非下菩提。由不棄有情。佛證大菩提。若知生如是。利非利諸果。則於剎那頃。豈有貪自利。」是則專住利他及菩提果。亦見是從菩提心苗之所出生。此心根本見爲大悲。故諸佛子愛樂修習。若多修習令其堅固。則能任運趣極難行諸廣大行。即前論云：「悲堅爲根本。菩提心苗生。專利他覺果。諸佛子應修。若修令堅固。諸怖他苦者。能捨靜慮樂。而趣入無間。此奇此應讚。此爲勝士法。」今於此義。亦應用諸先賢言論而發定解。如覺嚙云：「不知修慈悲之菩薩。唯藏

人能知。」

若爾當如何修。「須從最初次第學習。」朗日塘巴云。「霞婆瓦與我有十八種人方便。一種馬方便。人方便者。謂發大菩提心。隨作何事。悉學利益有情。馬方便者。謂菩提心未生者令不生。已生者令不住。不使增長者爲我愛執。故特於彼盡力違害。正對有情盡力利益。」大瑜伽師謂善知識敦巴云。「我有風息平等轉等。如此如此三摩地。」答云。「汝修縱能耳邊擊鼓不可破壞。若無慈悲及菩提心。猶當生於晝夜應悔之地。」此中意趣似說。當成能生無暇無色等處。異生之因。康攏巴云。「我等於覺嚙有情顛倒行事。有情於我等亦當如是行。」立與未立大乘根本。入與未入大乘之分。一切皆是相值於此。故一切時應觀於此令心生起。若生者善。若未生者莫如是住。應常親近開示此法大善知識。常與如是修心伴侶共同居住。觀閱顯示此法經論。勤修此因積集資糧。淨此障礙。自能如是淨修其心。則定能下圓滿種子。誠非小事。理應歡喜。如大覺嚙云。「欲趣大乘門。覺心如日月。除暗息熱惱。勵劫亦令生。」

第三此心發起之量。如前已說。應當了知。

註：菩提心量即「由修如是大悲力故，立誓拔濟一切有情，願求無上正等菩提，以爲自性菩提之心，不須策勵而得生起。」詳閱卷八「悲心生量」者。

第四儀軌正受者。如大覺嚙云。「欲修令此生。應勵恆修習。慈等四梵住。應除貪及嫉。以儀軌正發。」若修心已。於其發心獲得定解。當行受此之儀軌。

此中分三。^一未得令得。^二已得守護不壞。^三設壞還出之方便。初中分三。^一所受之境。^二能受之依。

^三如何受之軌則。今初

覺嚙於尊長事次第中僅云。「具相阿闍黎」更未明說。諸先覺說。「具足願心住其學處。猶非完足。須具行心律儀。」此與勝敵論師說。「當往具菩薩律儀善知識所。」極相符順。十法經中由他令受。而發心者說有聲聞。是說由彼勸令厭離而受發心。非說聲聞爲作儀軌。

能受之依者。總如勝敵論師說。「若善男子或善女人。具足圓滿身及意樂。」謂天龍等其身意樂堪發願心者。一切皆可爲此之依。然此中者如道炬釋論說。「厭離生死。憶念死沒。具慧大悲。」謂於前說諸道次第已修心者。是於菩提心略爲生起轉變意者。

如何受之儀軌分三。^一加行儀軌。^二正行儀軌。^三完結儀軌。初加行軌分三。^一受勝歸依。^二積集資糧。^三淨修意樂。初中分三。^一莊嚴處所安布塔像陳設供物。^二勸請歸依。^三說歸依學處。今

初

遠離罪惡衆生之處。善治地基令其平潔。以牛五物塗灑其地。以栴檀等上妙香水而善澆灑。散妙香花。設三寶像。謂鑄塑等。諸典籍等。諸菩薩像。安置床座或妙棹臺。懸挂幡蓋及香花等。諸供養具盡其所有。又當預備伎樂飲食諸莊嚴具。用花嚴飾大善知識所居之座。諸先覺等。又於先時供養僧伽。施食鬼趣。集聚資糧。若無供具。應如賢劫經說。其碎布等皆成供養。有者則應無諸諂曲。殷重求覓。廣興供養。令諸同伴心難容納。傳說西藏諸知識在莽宇境及桑耶等處。於覺嚙前請發心時。覺嚙教曰。「供養太惡不生。」所供像中。須善開光大師之像。必不可少。經典亦須攝頌以上諸般若經。次如尊長事次第說。迎請聖衆。誦念三遍供養雲陀羅尼。應讚誦之。其次弟子沐浴着鮮淨衣。合掌而聽。尊長開示福田海會所有功德。令其至心發生淨信。教彼自想。住於一一佛菩薩前。徐徐念誦七支供養。先覺多云。「龍猛寂天所傳來者。俱修七支。慈氏無著所傳來者。唯修禮拜供養二支。若修悔罪。必須追悔。令意不喜。菩提心者。具足踴躍歡喜方生。」不應道理。大覺嚙師於發心及律儀儀軌說。「禮敬供養等。」以等字攝略。尊長事次第中。於發心前明說七支。又其因相。若果如是。則龍猛及寂天派中。亦當許不生。

第二者次說於師須住佛想。故應作佛勝解。禮敬供養。右膝著地。恭敬合掌。爲菩提心而正請白。「如昔如來應正等覺。及入大地諸大菩薩。初於無上正等菩提而發其心。如是我名某甲。亦請阿闍黎耶。今於無上正等菩提而發其心。」乃至三說。次應爲授殊勝歸依。謂佛爲世尊。法是大乘滅道二諦。僧爲不退聖位菩薩。以爲其境。時從今起。乃至未證大菩提藏。爲救一切諸有情故。歸佛爲師。正歸於法。歸僧爲伴。具此總意樂。特如道炬論說。「以不退轉心。」當發猛利欲樂。令如是心一切時中而不退轉。威儀如前而受歸依。「阿闍黎耶存念。我名某甲。從今時始。乃至證得大菩提藏。歸依諸佛薄伽梵兩足中尊。阿闍黎耶存念。我名某甲。從今時始。乃至證得大菩提藏。歸依寂靜離欲諸法衆法中尊。阿闍黎耶存念。我名某甲。從今時始。乃至證得大菩提藏。歸依不退菩薩聖僧諸衆中尊。」如是三說。歸依一一寶前。各一存念。及歸法文句與餘不同。皆如覺嚙所造儀軌。

歸依學處者。前下士時所說學處。今於此中阿闍黎耶亦應爲說。

積集資糧者。發心儀軌中。於此亦說修禮供等。釋論中說修七支供。憶念諸佛及諸菩

薩。若昔若現諸善知識。應如是行。供諸尊長者。前供養時亦應了知。七支者。普賢行願。入行論文。隨一即可。

修淨心者。道炬論說慈心爲先。觀苦有情而發其心。謂令慈悲所緣行相。皆悉明顯。俱如前說。

正行儀軌者。謂於阿闍黎前。右膝著地。或是蹲踞。恭敬合掌而發其心。如道炬論云。「無退轉誓願。應發菩提心。」儀軌中說。「乃至菩提藏。」故非僅念爲利他故。願當成佛而爲發心。是緣所發心。乃至未證菩提誓不棄捨。當依儀軌發此意樂。若於願心學處不能學者。則不應發如是之心。若用儀軌僅發是念。爲利一切有情。我當成佛者。則於發心學處。不能學。皆可授之。願心容有如是二類。若用儀軌受其行心。若於學處全不能學。則一切種決定不可。故有說云。龍猛與無著所傳律儀儀軌。於衆多人有可授不可授之差別者。是大蒙昧。復有一類。造初發業行法論。說受行心儀軌。令數數受。然全不知諸總學處及根本罪。未嘗宣說所學差別。是令受行最大無義。教授勝光王經說。「若不能學。施等學處。亦應唯令發菩提心。能生多福。」依據此意。修次初篇云。「若一切種不能修學。諸波羅蜜多。彼亦能得廣大果故。方便攝受。亦當令發大菩提心。」此說若於施等學處不能修學。容可發心。不可受戒。最爲明顯。

受心儀軌者。「惟願現住十方一切諸佛菩薩於我存念。阿闍黎耶存念。我名某甲。若於今生若於餘生。所有施性戒性修性善根。自作教他見作隨喜。以此善根如昔如來應正等覺及住大地諸大菩薩。於其無上正等菩提而發其心。如是我名某甲。從今爲始。乃至菩提。亦於無上正等菩提而發其心。有情未度而當度之。未解脫者而令解脫。諸未安者而安慰之。未涅槃者令般涅槃。」如是三說。歸依儀軌。及此二種。雖未明說。須隨師念。然實須之。此是有師之軌。若未獲得阿闍黎者。應如何受。覺嚙所造發心軌云。「若無如是阿闍黎耶。自發菩提心之儀軌者。自當心想釋迦牟尼如來及其十方一切如來。修習禮供諸儀軌等。捨其請白及阿闍黎語。歸依等次第。悉如上說。」如此而受。

完結儀軌者。阿闍黎耶應爲弟子。宣說願心諸應學處。

第二得已守護不令失壞者。謂當知學處。故應宣說。此中分二。一修學現法不退發心之因。二修學餘生不離發心之因。初中分四。一爲於發心增歡喜。故應當修學憶念勝利。二正令增長所

發心故應當修學六次發心^三。爲利有情而發其心。應學其心不捨有情^四。修學積集福智資糧。

今初

若閱經藏或從師聞。思菩提心所有勝利。華嚴經中廣宣說故應當多閱。如前所引說。如一切佛法種子。又說總攝菩薩一切行願故。猶如總示。謂若廣說支分無邊。於總示中能攝一切。故謂總示。又如唵陀南攝集一切菩薩道法所有扼要。說爲唵陀南。菩薩地中所說勝利。是願心勝利。彼最初發堅固心有二勝利。一謂成就尊重福田。二能攝受無惱害福。第一者如云。「天人世間皆應敬禮。」謂發心無間。即成一切有情所供養處。又如說云。「發心無間。由種性門。亦能映蔽諸阿羅漢。」謂成尊上。又說。「雖作小福。亦能出生無邊大果。故爲福田。一切世間悉應依止。猶如大地。」謂如一切衆生父母。二者如說得倍輪王護所守護。若寢若狂或放逸時。諸惡藥叉宅神非人不能燒害。若餘衆生爲欲息滅疾疫災橫所用無驗咒句明句。若至此手尚令有驗。何況驗者。由此顯示息災等業。發心堅固則易成辦。諸共成就。若有此心亦得速成。隨所居處。於中所有恐怖鬥諍。飢饉過失非人損惱。未起不起設起尋滅。轉受餘生少病無病。不爲長時重病所觸。常爲衆生宣說正法。身無極倦念

無忘失心無勞損。

菩薩安住種性之時。由其自性粗重微薄。既發心已。身心粗重轉復薄弱。由其成就堪忍柔和。能忍他惱不惱於他。見他相惱深生悲惱。忿嫉諂覆等多不現行。設暫現起亦無疆力。不能久住速能遠離。難生惡趣。設有生時速得解脫。即於惡趣受小苦受。即由此緣深厭生死。於彼有情起大悲心。菩提心福若有色形。雖太虛空亦難容受。以諸財寶供養諸佛。尚不能及此福一分。勇授問經云。「菩提心福德。假設有有色。徧滿虛空界。福尤過於彼。若人以諸寶徧滿恆沙數。諸佛刹土中。供養世間依。若有敬合掌。心敬禮菩提。此供最殊勝。此福無邊際。」傳說覺嚙繞金剛座時。心作是念。當修何事而能速證正等菩提。時諸小像起立。請問諸大像曰。欲速成佛當修何法。答曰。當學菩提心。又見寺上虛空之中。有一少女問一老婦。亦如前答。由聞是已。於菩提心。心極決定。由是能攝大乘教授一切扼要。一切成就大寶庫藏。超出二乘大乘法。策發菩薩行廣大行。最勝依止。應知即是菩提之心。於修此心當漸增長勇悍歡喜。如渴聞水。乃至多劫以希有智。最極深細觀察諸道。諸佛菩薩唯見此是速能成佛勝方便故。如入行論云。「能仁多劫善觀察。唯見此能利世間。」

正令增長所發心故修學六次發心分二。一不捨所發心願。二學令增長。今初

如是以佛菩薩知識爲證。立彼等前立大誓願。未度有情令度脫等。次見有情數類繁多行爲暴惡。或見長久須經多劫勸力修行。或見二種資糧無邊難行皆須修學。爲怯弱緣。若更捨置發心重擔。較別解脫他勝之罪。尤爲重大。如攝頌云。「雖經億劫修十善。欲得獨勝及羅漢。爾時戒過戒失壞。發心重過他勝罪。」此說菩薩毀犯尸羅。以能防護二乘作意。即是菩薩最勝尸羅。故若失此即是破戒。若未捨此縱於五欲無忌受用。猶非破壞菩薩不共防護心故。即前經云。「菩薩受用五欲塵。歸依佛法及聖僧。作意徧智願成佛。智者應知住戒度。」若棄如所受之心。則須長夜馳騁惡趣。入行論云。「於少惡劣物。由意思布施。若人後不施。說爲餓鬼因。若於無上樂。至心請喚已。欺一切衆生。豈能生善趣。」是故此論又云。「如盲於糞聚。獲得妙珍寶。如是今偶爾。我發菩提心。」謂當思念我得此者極爲希有。於一切種不應棄捨。更當特緣此心。多立誓願。利那不捨。

第二者如是不捨尚非滿足。須晝三次及夜三次勸令增長。此復如前所說儀軌。若能廣作即如是行。若不能者。則應明想福田。供諸供養修慈悲等六返攝受。其儀軌者。謂「諸佛正法衆中尊。乃至菩提我歸依。以我所修布施等。爲利衆生願成佛。」每次三返。

學心不捨有情者。道炬論及發心儀軌中說學處時。雖未說及。道炬釋云。「如是攝受不捨有情。於菩提心所緣及其勝利。發心軌則。共同增長及不忘故。應當守護。」爾時數之與根本文意無乖違。故於此事。亦應修學。心棄捨之量者。依彼造作非理等事而爲因緣。便生是念。從今終不作此義利。

修學積集二種資糧者。從以儀軌受願心已。當日日中供三寶等勤積資糧。是能增上菩提心因。此除先覺傳說而外。雖未見有清淨根據。然有大利。

第二修學餘生不離發心之因分二。一斷除能失四種黑法。二受行不失四種白法。今初

大寶積經迦葉問品說成就四法。於餘生中忘失發心。或不現行。又成就四法。乃至未證菩提中間不忘菩提之心。或能現行。此即願心學處。四黑法中。欺誑親教及阿闍黎尊重福田者。當以二事了知。一境。二師易知。言尊重者。謂欲爲饒益。言福田者。謂非師數。然具功德。此是迦葉問品釋論所說。二即於此境由作何事而成黑法。謂於此等隨一之境。故知欺誑則成黑法。欺誑道理者。釋論解云。「謂彼諸境以悲愍心學發所犯。以虛妄語而蒙迷

之。」總其凡以欺誑之心，作蒙蔽師長等方便，一切皆是。然諂誑非妄者，如下當說。此須虛妄，以集學論說斷除黑法即是白法，能治此者，即四白法中第一法故。若於尊重啓白餘事，而於屏處另議餘事，說善知識已正聽許，亦是弟子欺蒙師長。

於他無悔令生追悔，其中亦二境者，謂他補特伽羅修諸善事，不具追悔，於境作何事者，謂以令起憂悔意樂，於非悔處令生憂悔。釋論中說，同梵行者正住學處，以諂誑心令於學處而生蒙昧。此上二法能不能欺，生不生悔，皆同犯罪。釋論亦同，然釋論中於第二罪作已蒙昧。

說正趣大乘諸有情之惡名等境者，有說已由儀軌正受發心而具足者，有說先曾發心現雖不具為境亦同。此與經違不應道理。其釋論中僅說菩薩餘未明說，然餘處多說具菩薩律學所學處者，謂正趣大乘似當具足發心。於此作何事者，謂說惡名等，由瞋恚心發起而說，與釋論同。對於何境而宣說者，釋論說云：「如彼菩薩欲求法者，信解大乘或欲修學，為遮彼故對彼而說。」然了義者即可，其惡稱者如云本性暴惡，未明過類。惡名者如云行非梵行，分別而說。惡譽者如云以如是如是行相，行非梵行，廣分別說。惡讚者通於前三

之後，是釋論解。此於我等最易現行，過失深重前已略說。又如菩薩起毀訾心，則此菩薩須經爾劫恆住地獄。寂靜決定神變經說，唯除毀謗諸菩薩外，餘業不能令諸菩薩墮於惡趣。攝頌亦云：「若未得記諸菩薩，忿心誣毀得記者，盡其惡心刹那數，盡爾許劫更擐甲。」謂隨生如是忿心之數，即須經爾許劫。更修其道，則與菩提極為遙遠。故於一切種當滅忿心，設有現起，無間勵力悔除防護。即前經云：「應念此心非善妙，悔前防後莫愛樂，彼當學習諸佛法。」若有瞋恚則其慈悲先有薄弱，若先無者雖久修習亦難新生，是斷菩提心之根本。若能滅除違緣瞋恚，如前正修則漸漸增長以至無量。釋量論云：「若無違品害心成彼本性。」又云：「由前等流種，漸次增長故，此諸悲心等，若修何能住。」

於他人所現行諂誑，非增上心境者，謂他隨一有情，於此作何事者，謂行諂誑。增上心者，釋論說為自性意樂。諂誑者，謂於秤斗行矯詐等。又如勝智生，實欲遣人往惹瑪，而云遣往塚壠，後彼自願往惹瑪。集論中說，此二俱因貪著利養增上而起，貪癡一分，誑謂詐現不實功德，詔謂矯隱真實過惡，言矯隱者，謂於自過矯設方便，令不顯露。

四白法中初白法中境者，謂凡諸有情事者，謂於彼所以命因緣下至戲笑，斷除故知

而說妄語。若能如是。則於親教及軌範等殊勝境前。不以虛妄而行欺惑。第二白法。境者。謂一切有情。事者。謂於彼所不行諂誑住增上心。謂心正直住。此能對治第四黑法。第三白法。境者。謂一切菩薩。事者。謂起大師想。於四方所。宣揚菩薩真實功德。我等雖作相似微善。然無增相。盡相極多。謂由瞋恚毀訾破壞菩薩。伴友。而致窮盡。故能斷此及破壞菩薩者。則集學論說。依補特伽羅所生諸過。悉不得生。然於何處有菩薩住。非所能知。當如迦葉問經所說。於一切有情起大師想。修清淨相讚揚功德。謂有聽者時至。非說不往。四方宣說。便成過咎。此能對治第三黑法。第四白法。境者。謂自所成熟之有情。事者。謂不樂小乘。令其受取正等菩提。此就自己須令所化受行大乘。若彼所化不能發生大乘意樂。則無過咎。非所能故。由此能斷第二黑法。若由至心欲安立他於究竟樂。定不為令他憂惱。故而行令他憂惱。加行。師子請問經云。「由何一切生。不失菩提心。夢中尚不捨。何況於醒時。」答曰。「於村或城市。或隨住境中。令正趣菩提。此心則不捨。」又曼殊室利莊嚴國土經說。「若具四法。不捨大願。謂摧伏我慢。斷嫉除慳。見他富樂。心生歡喜。」寶雲經說。「若於一切威儀路中。修菩提心。隨作何善。以菩提心而為前導。於餘生中。亦不捨離。如此心寶。如如若人多觀察。」等明顯宣說。

第三犯已還出道理者。多作是說。犯四黑法及心捨有情之五。或加念云。我不能成佛。棄捨發心共為六種。若越一時。則捨願心。若一時內而起追悔。僅是失因。若犯六次發心及學二資糧。亦唯退失之因。若已失者。應以儀軌重受願心。若唯退失因者。則不須重受。悔除即可。其中若念。我不能成佛。故捨發心者。即彼無間棄捨。無待一時。故一切種畢竟非理。四黑法者。非是現法失發心因。是於他生。令所發心不現起因。故於現法而正遮止。道炬論云。「此為餘生憶念故。如說學處應盡護。」言如說者。謂如迦葉問品所說也。即此經意亦是如此。四白法時。顯然說云。「迦葉。若諸菩薩成就四法。一切生中生已。無間菩提之心。即能現起。乃至菩提中無忘失。」四黑法時。雖無現後明文。故亦當知是約後世。然於現法。若行黑法。則所發心勢力微弱。若非爾者。則具菩提心律儀者。為戲笑故。略說妄語。於有情所略起諂誑。瞋恚菩薩。略說惡名。於他善根。略令生悔。自無追悔。過一時竟。皆當棄捨菩薩律儀。由此等棄捨願心。若捨願心。即捨律儀。菩薩地中及集學論俱宣說故。若許爾者。亦應立彼為根本罪。然任何中悉無立者。不應理故。又算時者。當是依於鄔波離請問經。然彼全非

經義。我於戒品釋中。已廣決擇。故此不說。心捨有情者。若緣總有情。謂我不能作此許有情之事。心棄捨者。即捨願心。極為明顯。若緣別有情。謂我終不作此義利。若起是心。如壞一分。即壞整聚。便壞為利一切有情所發之心。若不爾者。則棄二三四等多有情已。為餘有情而發心者。亦當能發圓滿菩提之心。

如是於此發心學處。道炬釋論別說。因陀羅補底。龍猛。無著。勇識。寂天。大德月。靜命等。派各有差別。有者許為盡初發心及行諸行所有學處。又有許為經說一切皆應守護。復有計為盡資糧道所有學處。餘者有謂不許如此如此定相。有餘更許於其歸依學處之上。應護八法。謂不忘心法及忘失心法。說此諸軌。皆是經說。應隨自師所傳受持。說云。「我師所說。」許彼一切皆是經義。總此釋論從善知識敦巴所傳。諸大知識皆不說是覺嚙自造。掣頭所傳。則說是覺嚙造。是掣錯之秘法。然諸先覺傳說覺嚙。於補讓時作一略釋。次在桑耶。譯師請其更為增釋。覺嚙教令廣之即可。是以覺嚙所作略解。更引眾談說之事而為增補。故亦略有數處謬誤。然於正義亦多善說。諸無謬者。我於餘處及道次中亦多引述。此說學處多不可信。若以發心是為行心。其學處者則於歸依學處之上。僅加取捨白黑八法。定非

完足。故不應理。若單取願心者。則其學處不須俱學經說一切。及入行以後所有學處。若非爾者。則與律儀學處無差別故。除前所說二學處外。諸餘學處。是如道炬論及發心儀軌所說。須學七法經者。說是欲求速發通者所應修學。故非發心特別學處。此中不錄。如是自宗除捨願心。心捨有情犯餘學處。乃至未具菩薩律儀。無依菩薩之罪犯。僅違所受中類善性學處。故是惡行。應以四力而悔除之。從得菩薩律儀之後。即犯違越律儀學處。如論所說。還出罪法。依行即可。故即攝入行心學處。非為別有。然六次發心。是為願心。不共學處。

第三既發心已於諸勝行修學道理分三。^一發心已後須學學處之因相。^二顯示學習智慧方便一分不能成佛。^三正釋學習學處之次第。今初

如是發願心已。若不修學施等學處。雖如前引慈氏解脫經說有大勝利。然不修學菩薩學處。定不成佛。故於勝行應當修學。伽耶經云。「菩提是以正行而為堅實。諸大菩薩之所得。非以邪行而為堅實。諸人所有。」三摩地王經亦云。「故以正行而為堅實。何以故。童子若以正行而為堅實。無上正等菩提非難得故。」言正行者。謂成佛方便。即是學習菩薩學處故。修次初篇亦云。「如是發心菩薩。自未調伏不能伏他。如是知已。自於施等極善

修學若無正行不得菩提。」釋量論云。「具悲爲摧苦。當修諸方便。彼方便生因。不現彼難宣。」謂於他所。若有大悲。須除他苦。又除彼苦。但有善心。願其離苦。猶非滿足。故應轉趣除苦方便。又若自不先趣方便。不能度他。故欲利他。當先自調。又於自調。經說「正行而爲堅實。」其正行者。說「受律儀已。學其學處。」故以正行爲堅實者。於所行處無錯爲要。菩提道次第廣論卷九終。

菩提道次第廣論卷十

第二者如是欲求成佛。猶非滿足。應須進趣成佛方便。又此方便須無錯謬。於錯謬道。任何勵力終不生果。如欲搆乳而扯牛角。若雖不錯。然不圓滿。縱多勵力亦不生果。猶如種子及水土等。隨缺一緣亦不生芽。故如修次中篇云。「若於錯因。殷重修習。雖極長時。終不能獲所欲得果。譬如從角而搆牛乳。若不修行一切因者。亦不生果。如種子等隨缺一緣。亦不發生芽等果故。故欲得果。當依無錯一切因緣。」若爾何爲圓滿無錯因緣耶。如毘盧遮那現證菩提經云。「秘密主。一切種智者。從大悲根本生。從菩提心因生。以諸方便而至究竟。」其中大悲如前已說。菩提心者。謂世俗勝義二菩提心。方便者。謂施等圓滿。是蓮花戒大師所說。

支那堪布等。於如此道顛倒分別。有作是云。「凡是分別。況惡分別。即善分別亦能繫縛生死。其所得果不出生死。金索繩索皆是繫縛。黑白二雲俱障虛空。黑白狗咬皆生痛苦。是故唯有無分別住。是成佛道。其施戒等爲未能修如是了義愚夫而說。若已獲得如是了

義更修彼行。如王爲農得象求跡。」和尚於此引八十種讚歎無分別經根據成立。此說一切方便之品。皆非真實成佛之道。毀謗世俗破佛教之心藏。破觀察慧思擇無我真實義故。故亦遠離勝義道理。任何勝進終唯攝於奢摩他品。於此住心執爲勝道。是倒見中最下品者。蓮花戒大菩薩以淨教理已善破除。宏揚如來所愛善道。然由聖教將近隱沒。能以了義無垢教理。判決正道圓滿扼要。諸善士夫亦盡滅亡。又諸有情多是薄福。雖於正法略有信仰。然其慧力最極羸劣。故現仍有輕毀行品持戒等事。於修道時棄捨此等。宛如和尚所教而修。又有一類除不毀謗方便而外見解道理。許和尚說而爲善哉。又有餘者棄捨觀慧。全不思惟。意許和尚修法爲善。此等之道。全未接近修空方所。縱許修空。然若說云已得無倒空性之義。無謬修習。有修證者唯當修空。不當更修世俗行品。或說行品不須執爲中心。多門修習。亦與一切聖教相違。唯是違越正理之道。

以諸大乘人所應成辦。是爲無住大般涅槃。其能不住生死者。是由覺悟真實義慧。依勝義道次甚深之道。智慧資糧智慧支分之所成辦故。不住寂靜般涅槃者。是由了悟盡所有慧。俗諦道次廣大之道。福德資糧方便支分之所成辦故。如秘密不可思議經云。「智慧資糧者。謂能斷除一切煩惱。福德資糧者。謂能長養一切有情。世尊。以是因緣。菩薩摩訶薩當勤修習福智資糧。」聖虛空庫經云。「由慧智故而能偏捨一切煩惱。由方便智故而能不捨一切有情。」聖解深密經云。「我終不說一向棄背利益衆生事者。一向棄背發起諸行所作者。能得無上正等菩提。」無垢稱經云。「何爲菩薩繫縛解脫。若無方便攝取三有。是爲菩薩繫縛。若以方便趣向三有。是爲解脫。若無智慧攝取三有。是爲菩薩繫縛。若以智慧趣向三有。是爲解脫。方便未攝慧爲繫縛。方便所攝慧爲解脫。慧所未攝方便爲縛。慧攝方便是爲解脫。」如是廣說。是故欲得佛果。於修道時須依方便智慧二分。離則不成。伽耶經云。「諸菩薩道略有二種。何等爲二。謂方便智慧。」祥勝初品云。「般若波羅蜜多者是母。善巧方便者是父。」迦葉請問經云。「迦葉。譬如大臣。所保國王則能成辦一切所作。如是菩薩所有智慧。若由方便之所攝持。能作一切諸佛事業。」故當修習完具施等一切方便。具一切種最勝空性。僅以單空。於大乘道全無進趣。寶頂經云。「應披慈甲住大悲處。引發具一切種最勝空性而修靜慮。何等名爲具一切種最勝空性耶。謂不離布施。不離持戒。不離忍辱。不離精進。不離靜慮。不離智慧。不離方便。」如經廣說。上續論中釋此義云。「此

諸能畫者。謂施戒忍等。具一切種勝。空性爲王像。」謂如有一善能畫首。不善畫餘。有知畫手不知餘等。集多畫師畫一王像。若缺一師亦不圓滿。國王像者譬如空性。諸畫師者譬如施等。施等方便若有缺少。則同缺頭殘手等像。

又若執謂。唯應修空餘不應修。世尊親爲敵者而善破斥。謂若果爾。則菩薩時多劫行施。護尸羅等。悉成壞慧。未解了義。攝研經云。「彌勒。若諸菩薩爲欲成辦正等菩提。修行六種波羅蜜多。然諸愚人作如是說。菩薩唯應修學般若波羅蜜多。何須諸餘波羅蜜多。此是思惟。破壞諸餘波羅蜜多。無能勝。此作何思。前爲迦希王時。爲救鴿故。自肉施鷹。豈慧壞耶。彌勒白言。不也。世尊。世尊告曰。彌勒。我昔修行菩薩行時。修集六種波羅蜜多。相應善根。是諸善根有損我耶。彌勒白言。不也。世尊。世尊告曰。無能勝。汝亦曾於六十劫中正修布施波羅蜜多。六十劫中正修尸羅波羅蜜多。六十劫中正修忍辱波羅蜜多。六十劫中正修精進波羅蜜多。六十劫中正修靜慮波羅蜜多。六十劫中正修般若波羅蜜多。彼諸愚人作如是說。唯以一法而證菩提。謂以空法。此等未能清淨諸行。」故若說云。有空解者不須勵力修方便分。是謗大師昔本生事。爲是未解了義之時。設作是念。由種種門修施等行。是未獲得堅固空解。若有空解。即此便足。是大邪見。此若是實。則已獲得無分別智。證勝義諦。大地菩薩。及諸特於無分別智。獲得自在。八地菩薩。不須修行。然此非理。十地經說。「於十地中。雖各各地。於施等行。別別增上。然於餘行。非不修行。」故一一地中。說皆修六度。或修十度。此等經義。無能勝。尊龍猛無著。皆如是釋。定不可作餘義解故。

特八地位滅盡一切煩惱。安住寂滅一切戲論勝義之時。諸佛於彼作是勸云。「唯此空解不能成佛。聲聞獨覺亦皆得此無分別故。當觀我身及智土等。此無量德。我之力等。汝亦非有。故當精進。又當思惟。未能靜寂。諸有情類。種種煩惱之所逼惱。亦復不應棄捨此忍。」尚須修學菩薩諸行。得少三昧。便生喜足。棄捨餘德。誠爲智者所輕笑處。如十地經云。「佛子。若有菩薩安住菩薩。此不動地。諸佛世尊於此安住法門之流。發宿願力。爲令善修。如來智慧。作是教言。善男子。善哉善哉。當隨證悟一切佛法。此雖亦是勝義法忍。然汝尚無我之十力及無畏等圓滿佛法。爲徧求此圓滿佛法故。當發精進。亦不應捨此法忍門。善男子。汝雖得此靜寂解脫。當思此諸異生。凡夫未能靜寂。起種種惑。種種損惱。又善男子。當念宿願。饒益有情。不可思議智慧之門。又善男子。此乃諸法法性。隨諸如來。出不出世。然此法

界恆常安住。謂一切法空性。一切法不可得性。非以此故差別如來。一切聲聞獨覺亦皆得此無分別法性。又善男子當觀我身無有限量。無量智慧。無量佛土。無量成辦智。無量光明輪。無量清淨音聲。汝亦當如是修。」十地經又說。「譬如大船入大海已。順風所吹。一日進程。未入海前勦力牽行。縱經百年亦不能進。如是已至八地不待策勵。須臾進趣。一切智道。若未得入此地之前。縱經億劫勦力修道。亦不能辦。」故若唱言有速疾道。不須修學菩薩行者。是自誑自。

設謂非說不須施等。然即於此無所思中。完具施等。不著所施能施物具無緣施。如是餘度亦悉具足。經中亦說。一一度中攝六六故。若僅由此便爲完足。則諸外道心一境性。奢摩他中。亦當具足一切波羅蜜多。於住定時亦無如是執著故。特如前說聲聞獨覺。於諸法性無分別時。應成大乘。具足一切菩薩行故。若因經說。一一度中攝六六度。便以爲足。若爾供獻曼陀羅中。「具牛糞水即是施」等文。亦說具六唯應修此。故見攝行。方便攝慧者。譬如慈母喪失愛子。憂惱所逼。與諸餘人言說等時。任起何心。憂惱勢力雖未暫捨。然非一切心皆是憂心。如是解空性慧。若勢猛利。則於布施禮拜旋繞念誦等時。緣此諸心雖非空

解。然與空解勢力俱轉。實無相違。如初修時若菩提心猛勢爲先。入空定時。其菩提心雖非現有。此力攝持亦無相違。故於如此名無緣施。若全無捨心則不能施。如是於餘亦當了知。方便智慧不離之理。當知亦爾。又經宣說福資糧果。爲生死中身及受用長壽等事。亦莫誤解。若離智慧善權方便。雖則如是。若由此攝持。亦是解脫一切智因。如寶鬘論云。「大王總色身。從福資糧生。」教證無邊。又汝有時說一切惡行一切煩惱惡趣之因。皆能變爲成佛之因。有時又說施戒等善增上生因。是生死因非菩提因。應當令心正住而說。

又如經說。「著施等六。是爲魔業。」三蘊經說。「墮所緣故而行布施。由戒勝取守護戒等。如是一切皆悉懺悔。」梵問經云。「盡其所有一切觀擇。皆是分別。無分別者。即是菩提。」於此等義亦莫誤解。

初經義者。謂於二我顛倒執著。所起施等未清淨故。說爲魔業。非說施等皆是魔業。若不爾者。六度俱說靜慮般若。亦當許爲是諸魔業。

第二經義亦於顛倒執著所起未清淨者。作如是說。非說不應修習施等。若不爾者。說墮所緣而行布施。則不須說墮所緣故。理應總云行施當悔。然未作如是說故。修次下編如

是回答理最切要。若倒解此。則一切行品皆爲補特伽羅。或法我相執。許爲有相故。

又若捨心念捨此物。及防護心防此惡行。如是等類諸善分別。一切皆是執著三輪法我執者。則諸已得法無我見。於一切種理應斷除。如瞋慢等不應習近。又諸分別念此爲此。一切皆是分別三輪法我執者。則思知識所有功德。及思暇滿。死沒無常。諸惡趣苦。淨修皈依。從如此業起如是果。大慈大悲及菩提心。修學行心所有學處。一切皆思此者爲此。此從此生。此中有此功德過患而引定解。如於此等增長定解。當是漸增諸法我執。又法無我增長定解。此道定解漸趣微劣。行見二品違如寒熱。故於二品全無發生猛利恆常定解之處。故如果位。安立法身爲所應得。及立色身爲所應得。二無相違。於如是道時。二我相執所緣之事。雖微塵許戲論永離。引發定解。及於此從此生。此中有此功德過失。引發定解。二須無違。此復依賴因位正見。決擇二諦之理。故以教理決擇生死涅槃一切諸法。於自本性無少自性立勝義量。與因果法各各決定無少紊亂。安立因果名言之量。此二互相。況爲能損所損。實互爲伴。獲此定解。其後乃爲證二諦義。始得墮入獲得諸佛密意數中。此理於毘鉢舍那時。茲當廣說。

第三經義。其經文時正是觀擇生等之時。故說施等眞實無生。言分別者。顯其唯是分別假立。非說施等不應習近而應棄捨。是故乃至未成佛前。於此諸行無不學時。故須學習六度等行。此復現在當由至心勵力修行。諸能修者策勵而修。暫未能者當爲願境。於能修習此等之因。集聚資糧。淨治業障。廣發大願。是則不久當能修行。若不如是行。執自不知及不能行。謂於此等不須學者。自害害他。亦是隱滅聖教因緣。故不應爾。集經論云。「觀察無爲厭有爲善是爲魔業。知菩提道而不尋求波羅蜜多道。是爲魔業。」又云。「若諸菩薩離善方便。不應勤修甚深法性。」不可思議秘密經云。「善男子。如火從因然。無因則滅。如是從所緣境心乃熾然。若無所緣心當息滅。此諸善巧方便菩薩般若波羅蜜多徧清淨故。亦能了知息滅所緣。於諸善根不滅所緣。於諸煩惱不生所緣。安立波羅蜜多所緣。亦善觀察空性所緣。於一切有情以大悲心亦觀所緣。」此中別說無緣有緣。當善分別。如是煩惱及執相縛當須緩放。學處之索則當緊束。當壞二罪。不當滅壞諸善所作。學處繫縛與執相縛。二事非一。護律緩放與我執縛緩放。二亦不同。一切種智由多因成。僅一一因非爲完足。獲妙暇身。本當從其種種門中而取堅實。若說一石驚飛百鳥。修道一分不修餘者。當知是遮。

二資糧門不善惡友。

又大小乘亦是修時學不學習無邊資糧。曰少分乘及曰小乘。二是異名。少分義者是一分故。現在劣果飲食等事。尚須衆多因緣成辦。而於士夫第一勝利。欲修成佛。反計一分而爲完足。極不應理。果隨因行。是諸緣起法性爾故。悲華於此密意說云。「少分成少分。一切成一切。」如來出現經云。「若諸如來出現於世。非一因緣。何以故。最勝子。諸如來者要以十億無量正因。乃能成辦。何等爲十。謂以無量福智資糧圓滿正因。」乃至廣說。無垢稱經亦云。「諸友伴。如來身者從百福生。從一切善法生。從無量善道生。」如是廣說。龍猛菩薩亦云。「若佛色身因。如世間無量。爾時法身因。如何而可量。」如是方便智慧。以六波羅蜜多總攝修學者。如前所說是諸密咒與波羅蜜多二所共同。諸大咒典釋諸宮殿及中諸尊。盡其所有。一切皆是內心德時。數數說爲六波羅蜜多。三十七菩提分。十六空等圓滿波羅蜜多道故。故除少數補特伽羅差別。以諸欲塵爲正道等與波羅蜜多所說。略有取捨。當知諸餘唯是共學。若以上說而爲種子。善思惟已非一分道。於全分道未獲定解。則不能知大乘總道。故具慧者。當於此發堅固定解。由多門中漸增大乘種性堪能。

第三解釋學習學處次第分二。^一於總大乘學習道理。^二特於金剛乘學習道理。初中分三。^一淨修欲學菩薩學處。^二修已受取佛子律儀。^三受已如何學習道理。今初

律咒二中。若先未受各各律儀。不可聽聞所有學處。此不同彼。此諸學處先當善知淨修相續。次樂受者。乃可授與諸律儀故。如菩薩地云。「欲受菩薩淨戒律儀。先應爲說菩薩法藏摩怛履迦。其中所說菩薩學處及犯處相。若慧觀察自思擇已至心愛樂。非爲他勸非爲勝他。當知是名堅固菩薩。堪受菩薩淨戒律儀。如受戒法。彼亦應受亦應授彼。」故先了知諸所學處。爲作意境。若於學處至心愛樂。修欲學已。次受律儀則極堅固。是善方便。此及下文二處宣說。文恐太繁。當於後釋。

第二者初當如何正受道理。受已無間於根本罪及惡作罪防護道理。設有毀犯還出道理。戒品釋中已廣決擇。未受律儀定須先閱。如彼當知。

第三分三。^一何所學處。^二其中能攝諸學道理。^三於此如何學習次第。今初

若廣差別雖無邊際。隨類略攝。於六度中盡攝菩薩諸應學事。故六度者攝菩薩道一切扼要大嚙陀南。四攝亦即攝於其中。攝施易知。愛語者是依六度教誡所化。利行者是安

立他於所教義。同事者是自亦同所化行故。又二資糧及三學等。亦攝菩薩一切正道。然如六度所引解了。諸餘能攝則不能爾。故以六度爲能攝事最爲第一。

第二分二。正義數量決定。兼說次第決定。 今初

佛薄伽梵略說六度總嚙陀南。最勝紹尊如佛密意而爲開解。解釋如是重要因相。令發定智。即此數量決定道理。若於此理獲勝定解。則執六度修持爲勝教授。故當得定解。其中分六。

觀待增上生數決定者。謂圓滿菩提廣大行者。必須轉經無量生世。此復進道若無圓滿德相之身。如現在身略有少相。縱勤修行實難增進。故須身德一切圓滿。又須具足所受用財。能受用身。同受用伴。凡所作業悉能成辦。四種圓滿。又此盛事亦多變爲煩惱之緣。故須不隨煩惱力轉。此猶非足尚須對於諸取捨處。能善分辨無倒進止。若不爾者。猶如竹蕉結子便枯。驟孕自死。即彼盛事而爲害故。若有智慧。知是往昔妙業之果。更勤修因。令漸增長。若無智慧。受盡先果而不增新。後苦起首。故於餘生惑六盛事。非爲無因。不平。等因。其隨順因定爲六度。故於現法。當修當習。當多修習。六到彼岸。以殊勝因能感如是殊勝果故。此是現前增上生果。身圓滿等究竟增上生者。唯佛地有。如莊嚴經論云。「受用身眷作。圓滿增上生。恆不隨惑轉。諸事無顛倒。」

以如是身學菩薩行。菩薩唯有二所作事。謂正引發自利利他。是故觀待引發二利數決定者。其修利他。先須以財而作饒益。此若損惱有情而施。亦無所濟。善遮損他及所依事。利他極大。故須尸羅。若不能忍他作怨害。報一報二。戒難清淨。故戒究竟須耐怨害忍。由不報復。能免衆多他所造罪。他若信樂堪令行善。故是最大利他。自利者。謂以慧力得解脫樂。若心散亂不能得此。故須靜慮。令心住定。堪能如欲安住所緣。有懈怠者不能生此。故須晝夜發勤精進。無有勞倦。此即彼等一切根本。故修二利。六度決定。如云。「勤行利有情。修捨不害忍。住脫及根本。一切自利行。」此中利他非一切種。言住脫者。心住所緣。是靜慮行跡。解脫生死是慧行跡。若辨此二則於寂止。不致誤爲毘鉢舍那。如自許甚深持心。亦僅是此靜慮一分。故於六度圓滿之體。當求定解。

觀待引發圓滿一切利他數決定者。先以財捨除其匱乏。次於有情不爲損惱。且忍怨害。於助他事發起精進而無厭離。依於靜慮以神通等引攝其意。若成法器。次依智慧善說。

斷疑。令解脫。故六度決定。如云。「不貪及不害。耐怨事無厭。引攝善說故。利他即自利。」此二頌說修自他利。不可不依六度。若於引發自他利理。獲得定解。則能殷重修習六度。

觀待能攝一切大乘數決定者。謂已得財位無所貪著。及於未得不希求故。於諸財位能不顧戀。有此則能守護學處。受戒敬戒。依情非情所生衆苦。能堪忍故不起厭患。修善所作勇悍無厭。修奢摩他無分別瑜伽。及毘鉢舍那無分別瑜伽。以此六事攝盡一切能趣大乘。此由六度次第引發無須更多。如云。「不樂著受用。極敬。二無厭。無分別瑜伽。諸大乘唯此。」由是因緣。欲入大乘棄捨六度。實爲相違。

依一切種道或方便數決定者。謂於已得境界受用。無貪欲道或方便者。謂行惠施。由修能捨離彼貪故。諸未得境爲得彼故。功用散亂。防護方便。謂持淨戒。由能安住苾芻律儀。一切事業邊際散亂。悉不生故。不捨有情方便。謂能堪忍。不厭怨害一切苦故。增善方便。謂發精進。由發精進善增長故。淨障方便。謂後二度。靜慮伏惑。般若能淨所知障故。故六度決定。如云。「不貪諸境道。餘防爲得散。不捨有情增。餘二能淨障。」又不隨已生欲塵散亂。自在轉者。謂無貪施。若先未生預遮滅者。則須尸羅。防護無義非義散亂。惡行有情數多易遇。

由此因緣退捨利他。能對治者。謂當修習有力堪忍。淨善衆多長時修作。令增長者。要由思惟此勝利等。發起恆常猛利勇進。暫伏煩惱。須修靜慮。滅煩惱種及所知障。謂須般若。此於六度能與最大決定知解。

觀待三學數決定者。戒學自性即是戒度。此要有施不顧資財。乃能正受。是戒資糧。既正受已。由他罵不報罵等。忍耐守護。忍是眷屬。靜慮心學。般若慧學。精進徧通三學所攝。故六度決定。如云。「依三學增上。佛正說六度。初學攝前三。後二攝後二。一通三分攝。」如是當以何等勝身。圓滿何等自他二利。安住何乘。由具幾種方便之相。修行何學。能滿能攝如是身利。大乘方便。及諸學者。當知即是六波羅蜜。總攝菩薩一切修要。大唵陀南。乃至未得廣大定解。應當思惟。又初不令超出生死。其因有二。謂貪資財及著家室。能治此者。謂施及戒。設暫出離。不能究竟而復退墮。其因有二。謂由有情邪行衆苦。長修善品而生厭離。能治此者。謂忍及進。以耐衆苦及他怨害。經無量時。猶如一日。善知修習勇悍之法。若多修練。發起忍進。則能對治退墮之因。極爲扼要。非但修此菩薩諸行。即現在時修諸善行。於少艱辛。忍力薄弱。於所修道無大勇悍。以是因緣。初入雖多。然於中間能不退者。實不多見。皆由未

修忍辱精進教授所致。又於中間雖未退轉。然有二種失壞之因。謂心散亂不住善緣。及壞惡慧。對治此者。謂靜慮般若。佛說散心修念誦等無大義故。若於內明法藏之義無簡擇慧。雖於粗顯取捨之處。亦起錯誤顛倒行故。此依斷除所對治品能治增上數量決定。依能成辦一切佛法根本扼要數決定者。謂初四度是定資糧。以此四種能成不散靜慮度故。依此因緣若修妙觀則能通達真實義故。隨順成熟有情增上數決定者。與前所說第三義同。此是聖者無著所許。如獅賢論師所立而說。對於六度引發定解。最爲切要。

第二兼說次第決定分三。生起次第者。若能布施於諸資財。不顧不貪則能受戒。若具尸羅善防惡行則於怨害而能堪忍。若有忍耐不厭難行。退緣微少能發精進。若能晝夜發勤精進能發正定。心於善緣堪能安住。若心定者乃能如實通達真實。勝劣次第者。前前微劣。後後殊勝。粗細次第者。前較後者易轉易作。故相粗顯。後較前者難轉難作。各較自前故爲微細。莊嚴經論云。「依前而生後。安住勝劣故。粗顯微細故。說如是次第。」

第三學此次第分二。一初於總行學習道理。二特於後二波羅蜜多學習道理。初中分二。一學習六度。熟自佛法。二學習四攝。熱他有情。初中分六。一學習布施。二持戒。三忍辱。四精進。五靜慮。六般

若道理。初中分四。一布施度性。二轉趣發起布施方便。三布施差別。四此等略義。今初

菩薩地云。「云何施自性。謂諸菩薩不顧自身一切資具。所有無貪俱生之思。及此所發能捨施物身語二業。」謂善捨思。及此發起身語諸業。圓滿布施波羅蜜多。不待於他捨所施物。捐除衆生所有貧窮。若不爾者。現有衆多貧乏衆生。過去諸佛所行布施。當非究竟。是故身語非爲主要。唯心爲主。謂自所有身財根善。一切慳執皆悉破除。至心施他。又非唯此。即諸捨報亦施有情。由修此心到極圓滿。即滿布施波羅蜜多故。如入行論云。「若除衆生貧。是施到彼岸。現有貧衆生。昔佛如何度。一切有及果。心與諸衆生。說名爲施度。以是施即心。」故修布施波羅蜜多。現無財物可施於他。當由多門引發捨心漸令增長。

第二者唯盡破除身財慳悋。猶非布施波羅蜜多。慳是貪分。小乘羅漢并其種子無餘斷故。故非唯除慳執施障。須由至心發心施他一切所有。此須修習攝持過患。惠施勝利。故當宣說。月燈經云。「此腐爛色身。命亦動無主。如夢如幻化。愚夫由貪此。造極重惡業。而隨罪惡轉。不智被死乘。當往那洛迦。」此說身不潔淨。命常動搖如懸岩水。身命俱是隨業自在。無我主宰。觀其虛妄猶如夢幻滅除貪著。貪若未除則隨貪轉。造大惡行而往惡趣。修無

邊門陀羅尼經云：「諸有情鬥諍，根本爲攝持，故於境斷愛，斷愛得總持。」集學論云：「如是我身心，一一剎那滅，若以無常身，垢穢常流注，得常淨菩提，豈非獲無價。」本生論云：「無我易壞無堅身，衆苦無恩恆不淨，此身若能饒利他，不生歡喜非聰叡。」雖勤守護無堅實身，然定須捨，若思施他能辦衆多自他義利，未能如是淨修其心，當自思擇我誠愚癡，故當發心施他身等。入行論云：「捨一切涅槃，我心修滅度，一切終頓捨，施諸有爲勝。」攝波羅蜜多論云：「資財無常現可見，若能任運起大悲，當知布施極順理，猶如他物寄自舍。若施由此無恐怖，置於自家生怖畏，無足共他恆須護，若施無此諸過失，由施能生他世樂，不施現法亦生苦。人間諸財如流星，定無不捨諸財物，諸未施財無常滅，由施反成有財庫，饒利有情所惠施，諸財無堅亦有實。若能惠施智者讚，此諸愚夫樂集財，攝持終無不離散，由施恆感諸盛事，由捨不起染污執，慳非聖道生煩惱，若施即是道中尊，聖呵餘者爲惡道。」隨修大小一切善根，至心迴向成辦有情，現前究竟廣大利樂而行布施，則由依於一，一有情得爾許福，速當圓滿福德資糧。如寶鬘論云：「如所說福德，假說有色相，盡殞伽沙數，世界難容納，此是世尊說，正因亦現成，有情界無量，欲利亦復然。」又能障礙捨心增長，增長慳貪能令捨心未生不生，已生退失，所有眷屬及諸資財，先已有者不應攝持，若他施與亦不應受。攝波羅蜜多論云：「由何增長慳悋過，或能不令捨心增，虛誑攝持爲障礙，菩薩應當盡斷除。若諸能障惠施心，及障真正菩提道，如是財寶或王位，皆非菩薩所應取。」如是行時，若由慳心貪著資具，應念能仁捨一切有而證菩提，我亦誓願隨佛學習，我將身財一切善根，於有情所先已惠施，若我今者仍貪資財而受用者，如同諸象爲日所逼，入水洗沐至乾岸已，於地滾倒，見土沾身仍下水洗次復如前，如是思已當修無貪。即前論云：「應念諸佛殊勝行，當自立誓思隨學，爲除貪著攝持故，以善分別觀察心，我身已施諸衆生，施身果法我亦捨，我若反貪諸外物，如象洗垢非我理。」如是多思能捨勝利，若能引發廣大歡喜，及多思惟攝持過患，若能引發極大怖畏，則能任運生惠施心。

如是修習慈悲之心，及善思惟諸佛菩薩傳記等後，亦當引發能捨之心。發起道理者，如入行論云：「身及諸受用，三世一切善，爲利諸有情，故當無惜施。」謂身受用善根三法，爲所緣境，思惟惠施一切有情，如是若於一切所有破我所愛，數數修習施他之心，是名菩薩。如攝波羅蜜多論云：「此等一切是汝物，於此我無我所慢，數數觀察此希有，隨行正徧

覺功德。誰有此德名菩薩。難思勝士佛所說。」現在力弱勝解未熟。意樂將身已施有情。不當真實施彼肉等。然於身命。若不淨修能捨意樂。由未修故後亦不能惠施身命。集學論中作如是說。故從現在當修意樂。集學論說。如是至心於有情所。已捨衣食及房舍等。若受用時當作是念。爲利他故受用此等。若忘此心。愛著自利而受用者。是染違犯。若無愛著。或忘安住緣利一切有情之想。或貪利益餘一有情。非染違犯。於已施他。作他物想。爲自受用。成不與取。若價滿足。犯別解脫他勝處罪。此中有說。以是廻施一切有情。待一有情價不能滿。故無他勝。有餘師說。於一。有情。皆施全物。前說非理。餘者又云。雖已施他。他未攝受。故無他勝。其密意者。謂於人趣至心廻施。他亦了知。執我有時。作他物想。爲自利取。若價滿足。可成他勝。故說是爲他部之義。亦不應理。若謂受用他有情物。作利他事。由作是念。而受用者。悉無違犯。集學論云。「以有主財護有主身。若由是念。受用無罪。僕使恆時爲主作業。非自有財以爲存活。」設作是念。此諸資具已施有情。他未聽許。用當有罪。無如是過。即前論云。「譬如。有僕善勤主事。主因病等。其心狂亂。雖未聽許。受用無罪。」現於有情。一切不施。以心惠施。實爲欺誑。故如此修。全無堅實。莫生不信。即前論云。「若有一類。於如是行。諸菩薩前。未見實施。而不信解。不應道理。當知捨心最希有故。於此道理。有起疑惑。不應道理。」

第三布施差別有三。總一切依當如何行。二觀待別依所有差別。三布施自性所有差別。今初。

初中具六殊勝。依殊勝者。依菩提心。由此發起而行布施。物殊勝者。總諸施物無餘行施。若於別物而行施時。亦應不忘總施意樂。所爲殊勝者。爲令一切有情。現前安樂。究竟利義。而正惠施。善巧方便殊勝者。經說無分別智之所攝持。初發業者。當以通達法無性慧之所攝持。廻向殊勝者。廻向施善於大菩提。清淨殊勝者。攝大乘論說。滅煩惱障及所知障。具足六種波羅蜜多者。如行法施。防止聲聞獨覺作意。是名持戒。於種智法。信行堪忍。忍恕他罵。爲令法施倍復增長。發起欲樂。是名精進。心專一趣。不雜小乘。廻向此善於大菩提。是名靜慮。了知能施所施受者。悉如幻化。是名般若。具足六種力最強大。此是八千頌廣釋所說。

第二者。總之經說在家菩薩應修財施。出家菩薩應行法施。菩薩別解脫經云。「舍利子。若有在家菩薩。以七珍寶。充滿菟伽沙數。諸佛國土。供養如來。應正等覺。舍利子。若有出家菩薩。開示宣說。一四句頌。此所生福。極多於彼。舍利子。如來未許出家菩薩修諸財施。」

集學論說。此中密意障礙聞等。謂遮出家特集財寶而行布施。若無妨害自善所作。由宿福力多所獲得。當行財施。霞惹瓦云。「我不爲汝說施功德。我是宣說攝持過患。」是於出家辛勤追求。集積財寶而行布施。令其淨戒多生瘡。尤不喜之語。

施性差別有三。法施者。謂無顛倒開示正法。如理教誨工巧等明。世間無罪事業邊際。令受學處。無畏施者。謂從王賊等人間怖畏。獅虎鯨等非人怖畏。水及火等大種怖畏。救護有情。

財施分二。一實捨財施。二唯意樂施。初中分三。一捨財道理。二若不能捨當如何行。三習近對治布施障礙。初中分四。一惠施何田。二何心惠施。三如何行施。四施何等物。今初

略有十種。一諸親友於自有恩。二諸怨敵謂作損害。三中庸者俱無恩怨。四有德者謂具戒等。五有過者謂戒犯等。六劣於己。七與自等。八勝於自。九者富樂。十者貧苦。

意樂分二。初當具足何等意樂者。緣所爲事謂作是念。當依此故圓滿無上菩提資糧。圓滿布施波羅蜜多。緣所施物。謂於自物作他物解。所施之物如取寄存。當念菩薩一切所有。於有情所先已施故。緣行施田。爲善知識。謂於來乞未乞諸田。應念此等滿我布施波羅

蜜多。當具如是三種意樂。攝波羅蜜多論云。「乞者現前諸佛子。爲增菩提資糧故。當於自物住他想。於他應起知識想。」施一一物。念爲如是如是而施。緣所爲事意樂廣說。如妙手問經及攝波羅蜜多論。應行了知。如前所說緣田意樂。於一切境皆應起故。是總意樂。別意樂者。於諸怨害以慈意樂。於諸有苦以悲意樂。於諸有德以喜意樂。於諸有恩以諸意樂而行惠施。又於諸田當住捨心。行善施果。亦當迴施乞等有情。特於苦田當住悲愍。如月稱云。「施謂離慳貪。於諸器非器。平等心等施。此施施者淨。悲施及施果。二俱施來求。此施無慳悋。善士所稱讚。」無量功德讚云。「若見諸貧劣。衆生有求心。無悲希果報。尋餘有德器。意壞雖行施。等同諸乞丐。故尊由大悲。布施諸乞者。」

次當斷除何等意樂中。無惡見取意樂者。謂念布施全無果報。及念殺害而行惠施。以爲正法。或計瑞相吉祥而施。或念唯由布施圓滿。便證世間出世離欲。莫如是施。當無高舉意樂者。謂不毀求者。不爲勝他。亦不施已而起驕慢。謂我能施餘則不爾。清淨業障經說。「若諸異生行布施時。於諸慳悋便生不信。他發憤恚而墮地獄。故於布施而爲障礙。」又說「守護戒時毀訾犯戒。令多有情起不信心。他由不信而墮惡趣。住忍等時毀訾安住。此

等逆品故障戒等。」故當如無量功德讚說而行。如云：「汝聞慧大時，未嘗自讚歎，餘少德衆生，亦曾高恭敬，自住功德時，取自微惡行。」當無依止意樂者，謂不望名稱而行惠施。當無法弱意樂者，謂施前歡喜，施時心淨，施後無悔，聞諸菩薩廣大施時，莫自輕蔑，恐怖退弱，增長勇悍。當無背棄意樂者，謂於親怨及諸中庸，不隨朋黨，悲心而施。當無望報意樂者，謂非望他報恩而施，觀諸衆生缺乏安樂，愛火所燒，無除苦力本性，苦故。當無希望異熟意樂者，謂不希望後世異熟身財圓滿，觀一切行悉無堅實，無上菩提有勝利故，非破現前希此諸果，是破唯以三界身財爲所欲得。復次當無邪命意樂，謂念行施爲國王等知其能施，而起敬事，不應慮貧而不行施。又於乞者無欺誑心，不喜忿恚，心行散亂，乞者來作種種邪行，應無厭患，雖見乞者欺詐等過，無宣布心，從別別施生別別果，深忍而施，不爲他動。

如何行施分二。不以何等加行而施者，謂不速與稽留，乃與，令起煩惱，然後乃與，令行非法或違世間道理之業，而後施與，先誓與此後減少給，或給下劣，數恩而與，一時能與而爲漸次，少少相給。自爲國王奪他妻子而爲惠施，逼取父母奴輩等財而與，餘者，由能損害他人方便而行惠施，自懶惰住教他行施，於來求者呵責嗤笑，旁言輕弄，粗言恐嚇，而後給與，違越佛制學處而施，不能如有資財而施，長時積集，然後頓施，是爲應斷，故當捨離此等加行。又諸菩薩見積集施，其施有罪，見隨得施，其施無罪，謂若積集，然後頓施，福并無多，及於集時退却衆多求資具者，令生嫌恨，後施諸餘未求者故。菩薩地中所說此等極爲重要，謂見集時生長慳等衆多煩惱，護等劬勞，障多善行，多於中間發生損失，不能畢竟惠施事故。

當以何等加行而捨者，謂舒顏平視，含笑先言，隨對何田，皆應恭敬，親手應時，於他無損，耐難行苦而行惠施。此等果者，如諦者品云：「由恭敬施，感親友等而爲敬重，由舒手施，感得承事，由應時施，感一切事應時成辦。」又云：「不損他施，感得堅固資財，由忍苦施，感知心眷屬。」俱舍論說：「舒手惠施得廣大財。」堅固資財者，如俱舍釋說：「他於資財不能障難，火等無毀。」又助他施加行者，謂若自有可施財物，見有慳吝，曾未少施，應往其家，歡喜安慰，如是告言：「我家現有廣大資財，我爲圓滿布施波羅蜜多，希欲乞者，若有求者，與汝會過，莫令空返，可取我財惠施彼等，或是將彼引到我所，我行惠施，當生隨喜，彼財無減，即便歡喜，能如是行，如是令彼漸種能除慳垢種子，由漸修習，自施少財，依下無貪，進得中

品依中無貪進得上品。如是若自親教軌範弟子助伴。是慳貪性不能惠施。或雖非慳。然無資財與彼資財。令於三寶樹修布施自己不作。由此因緣自所生福彌更弘多。令餘一類調伏煩惱。圓滿一類善法樂欲。攝受有情成熟有情。如是若自現無資財。應以工巧事業之處集財惠施。或於他所宣正法語。令諸貧者及慳吝者悉樂惠施。或諸求者教往俱信富饒之家。躬詣其所隨力隨能助其惠施。又於施物擇勝妙施。及將所備可施財物圓滿惠施。

菩提道次第廣論卷十終