

古鹽匡菴青蓮苾芻靈棗父輯

地藏菩薩本願經科註

佛陀教育基金會 印贈

地藏經注序

地藏經注者乃運遐棄公號青蓮法師所作也其兄愚山和尚與余交最久且厚因屬爲之序予自念素不閑佛氏書一旦強以不習之語序之無乃與脩詞立其誠之旨相刺謬乎既又憶壯年侍先君子訪愚公適運師亦視其兄至因與之相接往復竟夜扣擊無窮先君子深嘆其學博機圓願咲謂愚公曰古所稱無著天親和尙兄弟得無似之哉今忽忽已三十餘年追思疇昔靈山一席儼然未散特不勝風木之感耳愚公又述運師之自敘曰地藏本願經者乃我佛所說之孝經也因自嘆頻年參訪失奉其親爰註是經以資冥福予方抱終天之痛以是言爲之嗚咽哭失聲伏地而不能起也夫昌黎氏之原道惟以人倫日用之事與二氏爭以爲此一事者我所有而彼所遺我所通而後所塞及其與浮屠文暢序又有儒名墨行墨名儒行之辨今運師游方之外而尙知一本思有所以報之廣蒐遠輯朝夕不倦詩云夙興夜寐無忝爾所生雖運師之所爲孝非吾儒之所爲孝而其心與吾儒有二乎哉今有日奉堯舜禹湯周公孔子之教而尸居視息求報罔極之恩而未知所從嗚呼天經地義之謂何而竟讓之緇衣蔬食者乎撫心自問幾不可以

爲人違儒墨之是辨矣曾子曰夫孝推而放諸東海而準推而放諸西海而準推而放諸南海而準推而放諸北海而準西竺遠在流沙外去中國不知其幾萬里而竺氏之爲教以無相爲宗以空諸所有爲諦獨所云孝者則世出世間俱不能廢是所謂此心同此理同也然則運師之註其所以明本教翼聖經者不淺矣予安得以不習其書而不一言以質之歟愚公時時策予謂須究竟此事意者卽其事歟抑然歟否歟予既稱鮮民有所不及矣惟是念先君子所與從遊更感愚公兄弟之墳箴唱和各擅經龍義虎之目而予與家季素絲年來多故頽墮放廢不能少有發明其相去爲何等也因爲之和淚研墨以志其簡端

2

峇

康熙丁卯孟夏棘人徐倬薰沐拜手書

地藏經本願科注序

地藏經本願經科注迺運遐棄公青蓮大師手筆也天台智者後裔敏曦法師搜求十餘年始得辛已秋付諸手民梓成問序於予予辭曰徐序已盡其妙奚續貂爲曦公曰唯唯否否不然前序雖佳未罄厥蘊公儒而釋者也少年成進士宰名區二氏之書融通五內得一言而證之勝緇流萬萬矣予焚香靜誦至我佛昇忉利天爲母說法復召地藏大士永爲幽冥教主爲世人有親者皆得報本薦親咸登極樂輒掩卷歎曰此卽吾儒之孝經也世人漫不加嘗而以因果視之謬矣夫吾儒之所謂孝者上則博冠誥之榮下則覓肥甘之奉此外則寂寂無聞較之釋氏亟於成己而卽以成親者奚啻霄壤顧世人不細核出世者之心跡而見其離父母訪名師輒斥之曰此爲絕倫之學也不知如人泛海忽遇颶風全家漂溺命在頃刻中得一有力者泅水到岸獲一巨艇救護親戚登極樂以比向之同遭陷溺不求出頭而與之同盡者固何如乎然則是經實爲釋氏之孝經固詩所謂孝子不匱胤錫爾類者歟是爲序

峇

光緒歲在乙酉仲秋下浣之吉

賜進士出身賞戴花翎陞用知府浙江湖州府安吉縣李宗鄴沐手敬譔



重印地藏經科注序

人而不孝父母，不足以爲人。孝而不了生死，不足以爲孝。何也？恩莫大於父母，雖服勞奉養，纖悉靡遺，不過山海之斤滴。苦莫甚於生死，卽誠意正心，俯仰無愧，難免界地之輪迴。而况人未必孝，孝未必純乎。地藏菩薩本願功德經，略稱地藏經，乃我佛所說之出世孝經也。我佛自成道以來，悲憫爲懷，廣施化度。旣以涅槃期迫，親恩未報，遂昇切利，爲母說法，而必乘時放光，集無數分身地藏於天宮，再四稱揚，卒以度生重任，懇勸囑付者，蓋地藏因地爲婆羅門女，及光目女，皆因救母，始發弘願，不啻我佛之心。若合符節，故說地藏菩薩本願功德經，以度佛母摩耶夫人，並使後世佛弟子，一一各孝其親，咸登彼岸，而出生死苦海也。是經凡兩譯，一係法登法炬所譯，年時均未詳，一係唐于闐國三藏沙門實叉難陀所譯。詞雖小異大同，而蓮池大師，決以唐譯爲可憑證。撮其綱要，則十三品中，可分四大章。第一切利天宮神通品，第二分身集會品，明地藏能化之主。卽大士分身無量，深入泥犁，以孝行化，令生人天之幽冥教主也。第三觀衆生業緣品，第四闍浮衆生業感品，第五地獄名號品，明地藏所化之機。卽不孝雙親，不敬三寶，由貪瞋癡惑，造身口意

業、而受無間之罪惡衆生也。第六如來讚歎品、第七利益存亡品、第八閻羅王衆讚歎品、明度生之緣。卽燒香誦經、造幡造像、齋僧供衆之種種善緣也。第九稱佛名號品、第十校量布施功德緣品、第十一地神護法品、第十二見聞利益品、第十三囑累人天品、明成佛之因。卽令人至誠恭敬、念佛名號、或菩薩名號、乃至布施財法、度盡衆生之菩提正因也。因果詳明、文詞顯豁、圓彰心佛衆生、三無差別之妙諦、末法至寶、無以逾此矣。清代天台古德青蓮法師著有科注六卷、融通教觀、更加詮釋。不但於我佛之大慈大孝、地藏之大願大力、能令縑素初機、開卷瞭然、毫無餘蘊。抑且教海龍象、亦復依爲藍本、奉如珍祕。其有功於佛化者、寧有涯涘。惜乎原本紙貴價昂、不易普及耳。蘇州覺社同人、商由古吳佛經流通處、及上海佛學書局、廣招同志、重爲排印數千部、以普法緣。務期窮鄉僻壤、各手一編、以孝親之心、推己及人、俾三世父母、生則業消惑盡、離苦得樂、歿則位登不退、忍證無生。是亦地獄未空、誓不成佛之僧那也歟。不禁歡喜讚歎、而爲述其緣起如此。時民國二十五年丙子初夏季聖一謹序。

地藏經綸貫科注緣起

地藏本願經者乃我佛所說之孝經也。原其所以說者、弭不知恩分之深、謗隆諱親以道之大本也。也是以我佛將熄、應火昇、切利天爲母、談經令見道跡、正以示出世之大孝。其在我釋氏、歟然必乘時放光、集分身地藏於天宮者、舉行孝之樣子也。以大士因地爲婆羅門女、及光目女、皆因救母始發、僧那與我佛之心、同聲合響、故說此地藏本願之經也。當知此經我佛以未來天人付地藏於切利、待彌勒於華林、誠爲業海之慈航、昏途之大炬、趣人天之徑路、入佛道之要門、捨是而之焉。恐悵悵乎無所歸矣。今詳其由、以見其實原。夫一經宗要、大分四章、初明能化之主、卽大士分身泥犁、以孝行化、令生人天之主也。次明所化之機、卽不孝二親、三寶造惡、墮苦之罪輩也。三明度脫之緣、卽令人讀孝順之經、供大孝之像、成機感度脫之緣也。四明成佛之因、卽令其念佛、孝名、布施、順福、得成無上之菩提也。故梵網云、釋迦牟尼佛成無上正覺、已初結菩薩波羅提木叉、孝順父母、師僧、三寶、豈非孝順之行爲一經之正宗者哉。序者、序此通者、通此初中後善、純一無雜、卽教主出世之本懷、諸佛大事之因緣耳。抑豈與法華同功、而比德、殆將尤大而尤難者也。

何乃化道未隆法運仍寒自唐翻梵以來迄今尙無撰集法門殊爲闕典先輩略不關心抑又何也予自幼出俗失奉慈嚴既長遊學尤疎定省後將迎侍業已化去臨風徒戚欲養奚从乃於康熙己未冬焚香繕寫一部每遇十齋日披衣敬讀一過爲資冥之大猷作酬恩之常課輒於展卷之初率多鮮注之感今既年逾耳順尋將光沒咸池不卽立言恐虛願念雖乏懸判彌天之大筆殊闕冥搜安祖之精思願此圓經寧容冷視遂綜繪貫而釋題仍輯科注以銷句大要顯我佛之悲心昭地藏之本願補法門之闕典啓後學之孝思而已稿成錄梓請教高明第吾菴向闕藏典協力無人寧辭掛一漏萬之誚儻蒙達士披詳幸鑑愚忱所志伏望同違本願並渡生津則令佛日長懸朗鏡圍兩山之黑暗可使幽闕恆啓銷泥犁億劫之辛酸庶不負我佛說法天宮囑累大士一片悲孝之心則是我等報恩之地矣故敘緣起以弁簡端皆

康熙上元甲子嘉平丁丑佛成道日嗣興天台教觀正宗第五世青蓮慈芻靈葵撰

地藏菩薩本願經繪貫

原夫一念自性體元湛寂自性之心用本虛靈無相無名絕思絕議作羣生之依止爲萬法之根源究竟號中道正空褒美稱第一義諦諸佛悟之則三身圓顯衆生迷此則六道循環雖迷悟之有殊而心性之無別故古德云指虛空世界悉我自我心考善惡報應竝是惑心既本一心而貫諸法故我佛法門惟以心爲道也華嚴經云心如工畫師造種種五蘊一切世間中無不由心造起信論云有法能起摩訶衍信相所言法者謂衆生心是心則攝一切世間出世間法皆此意也是則地藏菩薩所云一切諸法從心所起與心作相和合而有共生共滅同無有住以一切境界但隨心所緣念念相續故而得住持暫時爲有者正所以示此心地法門之指爾今且置悟祇論其迷其天人修羅循善品而輕升地獄鬼畜由惡業而沉墜其墜之鬼畜有輕重之分而沉乎地獄無大小之別總由無明之顛倒致有獄戶之正邊故知凡夫由昧心源而隨妄念妄造惡業妄受苦報不遇至聖之大悲曷解倒懸之極苦是以地藏慈王偏向幽冥界內以同體慈悲剗剗救援而未艾釋迦文佛特昇切利天中報聖母恩德諄諄付囑以頻申令向佛法中獻少水少華並脫

幽途之苦。俾從大士前。能一瞻一禮。咸蒙勝地之歡。功莫京焉。義叵量矣。察雖生末運。幸遇真乘。聿崇隨喜之心。用作津梁之地。聊申管見。略釋題名。冀三寶之冥加。綜諸文而融貫。普願見聞。同趣樂土云爾。今先通釋名題。次乃總起觀法。三則別解經文。準智者大師釋經方軌。先明五重玄義。一釋名。二辯體。三明宗。四論用。五判教相。所以五重預釋者。以是經中幽玄之義。令人一覽。即能詮名。識所詮體。欲顯此體。須明宗要。宗成體顯。妙用得力。然後判屬時味部教。則義旨冷然。昭乎心目。譬之擬觀山海。先閱圖經。未出門庭。而情景宛在矣。今以不思議人法爲名。不思議性識爲體。不思議行願爲宗。不思議方便爲用。開顯無上醍醐爲教相。釋名中。地藏菩薩本願六字。是別題。別諸經故。經之一字。是通題。通餘經故。別題復分人法。地藏菩薩是人。本願是法。原此經名。佛自結三種。一名地藏本願。亦名地藏本行。亦名地藏本誓力經。今獨標本願一名者。以願必行。行成必有與拔之力。故舉本願一名。任運攝得餘二。人名復分通別。地藏是別。菩薩是通。地藏之名。準佛說八大菩薩曼陀羅經。應云乞灑_二訶羅惹義翻地藏。若準諸翻譯。應言瞿薩翻地。俱舍。或比迦。或摘迦。翻藏。經云。如地諸有情。所依一不斷。乃約喻立名也。夫地本一物。而所藏者無量。蓋爲四大之首。居五行之中。元氣所生。萬物之祖。其卦爲坤。其德曰母。周易云。至哉坤元。萬物

資生。含弘光大。品物咸亨。體用廣厚。德大難名。所以能持能育。能載能生。此約儒書釋也。若準四念處釋。十地云。從初地具有住持。生長。荷負義。至後究竟。亦具三義。此則約性爲地。因修萬行。果圓萬德。皆具三義。十輪經云。隨所在處。若諸有情。以諸種子。植於荒田。或熟田中。若勤營務。或不營務。有能至心。稱名念誦。歸敬供養。地藏菩薩摩訶薩者。此善男子。功德妙定。威神力故。令彼一切果實豐稔。所以者何。此善男子。曾過無量無數大劫。於過數量佛世尊所。發大精進。堅固誓願。由此願力。爲欲成熟諸有情故。常曾住持一切大地。常曾住持一切種子。能令大地一切草木。根鬚芽莖。枝葉華果。皆悉生長。藥穀苗根。華果茂實。成熟潤澤。香潔輭美。又云。譬如大地。一切種子。樹山稼穡。地身衆生之所依止。此善男子。亦復如是。一切殊妙菩提。分法之所依止。良由菩薩於過去不可說不可說無數劫來。散影分形。放光說法。恆處幽冥界內。常教六道衆生。或已成佛。道或久階真因。或暫住聲聞緣覺。或在天上人間。乃至未來衆生。天宮囑令度脫。正如大地。一切賴以住持。生長。荷負。故經云。心如大地能安一切。以故佛說心力爲大。皆約心以明地也。藏者。亦約喻立。正以世間七寶庫藏。例同出世三德祕藏。涅槃經云。如人七寶。不出外用。名之爲藏。其所以藏_平積此寶。爲未來故。所謂穀貴。賊來侵國。值遇惡王。爲用贖命。財難得時。乃當出用。諸佛

祕藏亦復如是。故章安云。隱故名祕。覆故名藏。衆生不解。稱爲祕密。法界包含。攝一切法。用不可盡。名之爲藏。以衆生性。具三千之寶。爲煩惱六賊所覆。意識惡王所害。乃出此三德祕藏。用贖常住之命。今地藏之名。正取乎此。三德祕藏。蘊在一切衆生身心之內。諸佛悟之而證得。衆生迷之而流轉。然此祕藏。初無改移。故地藏薩埵。從發僧那之初。及住等覺之後。自行化他。總不離此心祕藏也。此心祕藏。卽是涅槃。輔行云。菩薩初心。常觀涅槃行道。自行初修也。亦令衆生常觀涅槃。化他初修也。安置諸子祕密藏中。化他後入也。我亦不久自住其中。自行後入也。故知自他初心。無不皆修。自它後心。無不皆入。今準此義。輒釋其名。梵名摩訶般涅槃。那。此云大滅度。大卽法身。滅卽解脫。度卽般若。此三法中。一一皆具常樂我淨。故名爲德。此之四德。不離我心。彼之四藏。不越乎地。如彌勒成佛時。其國有轉輪王。名曰僂佉。上如羊切。墮平聲。下丘於切。音隔。亦云。霜住此翻貝。乃珂貝耳。賢愚經云。勝伽居翅頭末城。彌勒成佛時。有四大寶藏。同時顯露。一大藏。各有四億小藏。圍繞伊鉢多大藏。金藏。在乾陀羅國。般軸迦大藏。銀藏。在彌提羅國。寶伽羅大藏。明月珠藏。在須羅吒國。僂佉大藏。琉璃藏。亦名珂貝藏。在波羅奈古仙山處。此之四藏。並在閻浮提地。今之四德。咸具賴耶識中。金譬常德。色不變故。銀譬樂德。悅人心故。明珠譬我德。現色自在故。琉璃譬淨德。內外明徹故。又復應知。此之四藏。未顯現

時各有龍神密護。守而不失。旣開發後。無守護者。衆人見之。心不貪著。正喻心地寶藏。雖在迷時。隱而不失。正當悟處。證而不著。故知心藏。具足衆寶。卽空假中。無不如意。心佛衆生。三無差別。地藏之名。其義若此。故十輪經。佛告好疑問菩薩云。如是大士。成就如是不可思議諸功德法。是諸殊勝功德伏藏。是諸解脫珍寶出處。所以者何。地藏菩薩利益安樂一切有情。所願滿足。如如意寶。亦如伏藏。如是大士。爲欲成熟諸有情故。久修堅固大願大悲。勇猛精進。過諸菩薩。是故汝等。應當供養。今我佛於忉利天宮。以法界衆生。殷勤付囑。地藏令娑婆世界。至彌勒出世以來。衆生悉使解脫。永離諸苦。遇佛授記者。正欲開示悟入佛之知見。四德大寶。盡安置祕密藏中。故也。菩薩具足應云。菩提薩埵。大論釋云。菩提名佛道。薩埵名成衆生。能以智上求菩提。用悲下救衆生。天台云。用諸佛道。成就衆生。故名菩提薩埵。然菩薩之名。合具四教。今旣開顯的指在圓。復貫地藏於通名之上。雖通仍別矣。次釋本願之法。本卽本昔。梵名尼埵。此方翻願。希須樂欲之意。志求滿足之稱。乃菩薩昔生爲婆羅門女。及光目女時。所發之大願也。亦卽本性。由菩薩托根性地。以隆其願本。所謂仰觀大覺。積劫度生。都無懈倦者。爲滿本地之願也。又卽本性之力用。大士稱本立願。乃自心起信。還信自心。譬樹之因地發根。根深本大。則枝葉依之而敷榮。華果由之而茂實。

狂風雖大不能動搖。願不依諦。名為狂願。諦不從心。目為邪諦。今以心為地。諦為根。願為本。然後正行之枝敷暢。助道之葉鬱葱。七覺淨華。八正道果。成實法林之樹。莊嚴總持之死。故須稱本立願。方能要制其心。縱遇境風。不能沮壞。此從本立願之大致也。然有通別。通即四弘誓願。大悲懺云。夫四弘者。依四諦起。四諦者。二示世間苦因果。二示出世樂因果。一切菩薩。欲拔此苦。欲與此樂。故依之立四誓也。依苦諦立。云眾生無邊誓願度。依集諦立。云煩惱無數誓願斷。依道諦立。云法門無盡誓願知。依滅諦立。云佛道無上誓願成。一切菩薩。俱發。故名為通。若七佛經中。或四願。八願。十二願。及彌陀四十八願。觀音十六願等。別在一人。故名為別。若準今經。婆羅門女及光目女。皆為母發心而救六道。則以孝行為大士本時之別願也。又復地藏菩薩所發本願。通別兼收。總以四弘。是願本。靡時不發。別以悲心偏向受苦眾生。永作幽冥教主。故若通若別。並從本性而發。雖分通別。無不為拔世間苦因果。為與出世樂因果。而權實偏圓。務須甄別。四明云。仍須了知始終等相。體性融即。荆溪云。初心遍攝。觀惑法界。即惑成智。即生成滅。名圓四誓。故了前二誓。拔性德之苦。後二誓。與性德之樂。性之苦樂。何須拔與。即無作之誓願也。今地藏大士。於無數劫前。發弘誓願。荷負罪苦六道眾生。教令住持正法。出生一切功德。忍苦。忍難。大慈大悲。故名地藏菩薩。

薩本願也。釋別名。竟經者。聖教之都名。除律論外。通受此稱。西域記。梵名素怛覽。或言無翻。以含涌泉。義味無出。能生妙。繩墨。楷定邪顯。能示正結。變法故。之五義。故乃多含不翻。或言有翻。翻經。翻論。翻法本。翻線。翻善語教。此皆約義而翻也。天台且據一名為正。不使二家有怨。從古及今。譯梵為漢。若題為經。以此方周孔之教。名為五經。然眾典雖單題經。而諸論皆曰契經。謂上契二諦之理。下契三根之機。又訓常訓法。各有三義。魔外不改。名教常。真正不雜。名行常。湛然不動。名理常。法可軌。行可軌。理可軌也。若佛地論。訓貫穿攝持者。用結髮與線之意耳。慈恩云。為常為法。是攝是貫。庶令同出苦津。終歸覺岸。如是一種人法。兩重通別。巧借妙喻。以立題名。故云地藏菩薩本願經。

第二辯不思議性識為體者。約三意立。一憑準經論。二迷悟根源。三菩薩本識。本經云。一切眾生未解脫者。性識無定。為善為惡。逐境而生。又云。念佛菩薩名字。歷臨終人耳根。或聞在本識。此識乃的指第八識也。故毗盧三摩地法。及金剛頂蓮華部心。皆云。是心為何物。煩惱習種子。善惡皆由心。心為阿賴耶。起信云。心生滅者。依如來藏故。有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非異。名為阿梨耶識。則無明法性共住為因。不其然乎。真諦就名。翻無沒識。取不失之義。契師就義。

翻爲藏識。能含藏諸法種。故蓋此識體。具能藏。所藏。執藏三法。故名爲藏。故宗鏡云。第八本識。廣大無邊。顯心原而無外。包性藏以詠通。擅持種之名。作總報之主。建有情之體。立涅槃之因。據此立體。諸法咸收。可謂挈衣之領。而提綱之綱矣。言迷悟根源者。起信云。此依阿梨耶識。說有無明不覺而起。能見能現。能取境界。故名此識爲所知依。能與染淨所知諸法爲依止故。又名種子識。能徧住持世出世間諸法種子故。此正維摩所云。從無住本。立一切法也。荆溪釋曰。無明爲一切法作本。無明卽法性。無明卽復以法性爲本。當知諸法。亦以法性爲本。法性卽無明。法性復以無明爲本。法性卽無明。法性無住處。無明卽法性。無明無住處。無明法性雖皆無住。而與一切諸法作本。是則無住無相。事理等常。立一切法。悟迷差別。故占察經云。但從無始世來。與無明心俱。癡闇因緣熏習力故。現妄境界。以依妄境界熏習因緣故。起妄相應心。計我我所。造集諸業。受生死苦。說彼法身。名爲衆生。若如是衆生中。法身熏集而有力者。煩惱漸薄。能厭世間。求涅槃道。信歸一實。修六波羅蜜等一切菩提分法。名爲菩薩。若如是菩薩中。修行一切善法。滿足究竟。得離無明睡者。轉名爲佛。當知如是衆生菩薩佛等。但依世間假名言說故。而有差別。而法身之體。畢竟平等。無有異相。文故。知不達其具德識心。便須緣真如理。而斷九界修染修惡。何名不思議哉。故

宗鏡云。此識建立有情無情。發生染法淨法。若有知有覺。則衆生界起。若無想無慮。則國土緣生。因染法而六趣回旋。隨淨法而四聖階降。可謂凡聖之本。根器之由。了此識原。何法非悟。證斯心性。何境不真。可謂絕學之門。棲神之宅。故立此體爲迷悟根原。方顯大士恆沙界內。散影分形。生死海中。隨機引導。拔根涸源。翻迷成悟。正欲顯此不生滅法性之體。祇在生滅無明妄想之中。故南嶽云。道源不遠。性海非遙。但向已求。莫從他覓。正斯之謂。言菩薩本識者。光明玄云。阿梨耶識。卽是第八無沒識。猶有隨眠煩惱。相續中眠。故名隨眠。別而分之。是菩薩識。大論云。在菩薩心。名爲般若。卽其義也。蓋此識爲菩薩見佛勝相之本。以如來高明身相。皆與虛空等量。以業識而見。以中智而觀。是故地藏於切利天宮。合分身見佛。正憑此本識也。又復此識爲中道應本。起化之源。所謂闡提不斷性德之善。遇緣善發。佛亦不斷性惡。同惡而化。今地藏大士。了達闡提等修惡之事。全體卽是性惡之理。邊邪無非中道。五逆當處解脫。普現色身。游化諸趣。點此迷源。令知平等。正憑此本識。而起諸大化。此卽居初位而總號賴耶。處果位而唯稱無垢。備本後之智地。成自他之利門。其功豈淺哉。有此三義。故立不思議性識爲今經之正體也。問。有師云。性識屬事。不當爲體。應指識性之理。始是體義。必謂準經性識而立。此性。乃虛妄習性。焉可據此立經體耶。此言殊爲

允當師必不然者。何說之從乎。答。識性之指。于義有憑。性識之立。其文可據。如今家解維摩無住本。法性無明。二俱作本。已引勿論。祇如妙玄明二諦云。但點法性爲真諦。無明十二因緣爲俗諦。此俗。非事而何。此是卽理之事。旣名理。毒性惡。亦號性染。隨緣。故釋籤云。無明是迷真之始。法性則全指無明。無始時來。奚嘗非真。俗則百界千如。真則同居一念。須知同一性。故方能同居一念。輔行所謂三千不出一念法性。三千不出一念無明。是也。况今家釋華嚴心造之文有二。一約理。造卽是具。二者約事。卽三世變造等。然竝由理具。方有事用。故法性借力助於無明。方成六道染法。今立此性識爲體。正爲利根人卽事顯理。故大經云。十二因緣。名爲佛性。無明與愛。是二中間。卽是中道。但理無所存。徧在於事耳。今旣事全是理。則識卽是性。胡爲不許立體。故知識性。性識俱可爲體。但今就賴耶迷邊。無明作本立法之意。旣符經論。不違祖誥。故也。若乃指性識之性。爲虛妄習性。意或未踳。何以言之。以虛妄習性。一向無定。今奚復責無定乎。此旣指爲虛妄。則下志性無定之性。亦虛妄矣。旣是妄性。用志何爲。須知此性。卽是法性。法性旣爲無明所覆。全體屬妄。故言性識。豈非真如隨緣之義乎。故妙玄引光明云。無明體相。本自不有。妄想因緣。和合而有。不善思惟心行所造。如幻師在四衢道。幻作種種象馬。纓珞人物等。癡謂眞實。智知非眞。無明幻出。

六道依正。當知本自不有。無明所爲。故曰六道差別。非自在等作。悉從一念無明心出。是故立此爲體。正點昔迷。令成今悟。了修染修惡等。卽是緣了佛性。就路還家。名不思議。故知以性識爲體。方便六道破無明殼。成法性身。故吾於總示中云。今且置悟。祇論其迷。意蓋在此也。

第三明不思議行願爲宗者。準經文殊問佛云。地藏菩薩因地作何行。立何願。而能成就不思議事。又大士於過去不可說劫前。身爲大長者子。因見師子奮迅具足。萬行如來。相好莊嚴。因問彼佛。作何行願。而得此相。又如來自結經名。一名地藏本願。一名地藏本行。故知行願二法。乃一經之宗要也。釋願如前。梵語遮梨耶。此云行。二法必雙立者。智論問。諸菩薩行業清淨。自得淨報。何以要須立願。然後得之。譬如田家得穀。豈復待願答。作福無願。無所樹立。願爲導御。能有所成。今乃莊嚴佛界事。大獨行功德。不能成。故要須願力。譬如牛力。雖能挽車。要須御者。能有所至。淨世界願。亦復如是。然四教菩薩。各有通別二願。與樂不無。上中下差別。下願。致今世樂。因緣。中願。與後世樂。因緣。上願。與涅槃樂。因緣。今旣是開顯部教。立願要心。唯依最上一乘。令法界衆生。同得阿耨菩提。發願旣爾。行行亦然。但行相多門。略舉三法。則戒定慧。此是出世梯階。佛法軌儀。處中則六度。法華云。爲求菩薩道者。說應六波蜜。度生死流。登涅槃岸。廣則萬行。乃至百千萬億大論。

云、菩薩行般若時、雖知諸法一相、亦能知一切法種種相。今束諸法、通歸一偈古德云、式觀應世、廣說萬行之綱目、緬想契理、唯唱四句之綱要。戒經云、諸惡莫作、衆善奉行、自淨其意、是諸佛教。妙玄釋曰、諸惡、卽七支過罪、輕重非違、如是等惡、戒所防止。諸善、乃善三業。若散若靜、前後方便、支林功德、悉是清淨、故稱爲善。自淨其意者、破諸邪倒了、知世間出世間因果、正助法門、能除心垢、淨諸瑕穢、豈過於慧。佛法曠海、此三攝盡。但由觀機樂欲、爲善不同、應物隨宜、示行有異。辯根性、分信法之殊、陳行相列別圓之異。今先明別行、爲圓之證。妙玄引涅槃明五行、一聖行、謂戒定慧、爲自行。因二梵行、謂慈悲喜捨、爲因中化他。此二。是地。前修。困行。三天行、謂初地已上、證第一義、天然之理、由理成行、故名天行。此行在。於地住。四嬰兒行、謂示同三乘七方便所修之行。五病行、謂示同九界三障身相。此二。皆是。從果起。應之行。同生善。邊名。嬰兒行。從大慈根起。同煩惱。邊。名。爲病行。從大悲根起。今地藏大士、見諸衆生、破戒造罪、失人天樂、及涅槃樂、卽是知集。往來生死、受惡道報、卽是知苦。苦集與戒定慧相違、卽無道。無道故、不得涅槃、則無滅。菩薩欲拔苦集、而起大悲、與兩誓願。欲與道滅、而起大慈、與兩誓願。發誓願已、次則修行。三學六度、若干願行、成就衆生、淨佛國土。然行名進趣、非智不前。智解導行、非境不正。智目行足、到清涼池。而解是行、本行能成智、故行滿而智圓。智能顯理、理窮則智息。如

此相須、則非妙行。今大士直達修惡卽是性惡、性惡融通、任運攝得佛界性善。照一切罪相、無非實相。十惡五逆、四重八邪、皆理毒之法門、悉性染之本用。以此妙行、教化羣生、解此性識、爲所照所顯之境體。用此智行、爲能照能顯之妙宗。初緣實相、造境卽中、無不真實。已界及佛界、衆生界亦然。陰入皆如、無苦可捨、無明塵勞、卽是菩提。無集可斷、邊邪皆中正、無道可修。生死卽涅槃、無滅可證。純一實相、更無別法。此卽復有一行名如來行、一行一切行也。如是以智照境、以境發智。觀業實相、見罪本源。法性無明、相融相泯。豈非能觀皆一心三觀、所觀皆三諦一境。一而論三、三而論一、境智行三、同名祕藏。如天王三目如伊字三點。若一若三、皆無缺減。則體爲宗家之體、宗爲體家之宗、故以不思議行願爲宗也。

第四論不思議方便用者。準經佛告地藏菩薩云、吾於五濁惡世、教化剛強衆生、令心調伏、分身千百億、廣設方便。又告四天王云、如是菩薩、於娑婆世界、閻浮提中、百千萬億方便、而爲教化。又告地藏汝須百千方便、勸是等人。又云、菩薩以方便力、拔出根本業緣。又菩薩方便力故、使令解脫。地藏自云、我亦百千方便、度脫是人等。故以方便、爲今經之用也。梵語遍和俱舍羅、此翻方便。吾祖智者、以三意釋之。一曰、方者、法也。便者、用也。巧用諸法、隨機利物。二曰、方便者、門也。門名能

通、通於所通、方便權略、爲真實作門。真實得顯、功由方便。三曰、方者、祕也。便者、妙也。妙達於方、卽是眞祕。前二釋、並非今品意。後一釋、正是今品之意。文亦可具足用彼三意。例如維摩所說、方等初開。故荆溪作進退之釋、容與取門祕之談。今地藏亦然。雖主祕妙之談、必兼門法之說。三釋咸具、庶括一經大意。何以言之。良由地藏大士、於塵點劫前、現身教化。隨機巧逗、法用偏宜。顯實時臻、權門可入。發菩提心於賴耶識內、點如來藏於無明心中。斯正妙達於方、卽是法華眞祕。又復一毛一滯、一沙一塵、我漸度脫、使獲大利。與法華舉手低頭、聚沙爲塔、咸開小善、成佛奚差。况乃天宮集衆、及所合分身、數逾恆沙。文殊罔測、已成佛道者、何殊樹下分身。尙住菩薩者、宛似地中涌出。故須三釋通收、則知大士出假利生、以發菩提心爲因、無緣大悲爲根、無得方便爲究竟利生。若無方便、如救溺無舟、彼旣難出、自或淪胥。若有方便、如乘船援溺、彼此得濟、老幼偕愉。終日與拔、如寶月行空而無住、億劫度人、似鴈影過水而不留。更以異方便、助顯第一義。用有成宗之功、宗有顯用之力。故知方便、正慈悲與拔之妙用。故以不思議方便爲力用也。

第五判無上醍醐爲教相者。凡言教者、是通途之言。但有指攝分判辯說、皆名爲教。四教義云、通言教者、以詮理化物爲義。說能詮理、化轉物心、故言教也。化轉有三義、一轉惡爲善、二轉迷成解。

三轉凡成聖。今地藏大士、現身六道。於四不可說、用四悉檀赴緣、隨機說教、化轉物心。大概不越此三、故約此以判教相也。問、大師用華嚴三照、義開平地爲三。復取涅槃五味、以對華嚴三照。兩經二義相成、以判一代聖教、共列五時。一華嚴時。約經二鹿苑時。約處三方等時。約法四般若時。約經五法華涅槃時。俱約經前後四時、判味有定、不屬前後所攝者、皆收歸方等。如光明、勝鬘、大集、楞嚴等、是其例也。今地藏本願經、亦合第三方等時攝。云何判歸醍醐耶。答、此有據。按統紀師云、五十二年壬申。指周穆王佛先往忉利天、三月安居。遣文殊詣母所、暫屈禮敬三寶。摩耶夫人聞之、乳自流出、直至佛口。卽與文殊、俱至佛所。佛爲說法、得須陀洹果。三月將盡、欲出涅槃。帝釋作三道寶階、佛與母別。大衆導從、下還祇桓。此出佛升東湖述曰、案行法經、却後三月、我當涅槃、則知說行法、在辛未十一月望。案升忉利經、三月安居、則知說行法畢、卽日往忉利。案此經、三月將盡、欲入涅槃、乃是此年二月十四日下闍浮提、十五日入涅槃。故涅槃經云、二月十五日、將入涅槃。今經乃是佛在忉利天、爲母說法時、衆集現瑞、分身地藏來集而說。故此經的在法華經後、涅槃經前明矣。不屬醍醐、待收何味。問、約時收經、殊爲有據。然觀經文前後、略無開顯之辭、何可同二經時味耶。答、法華大收、涅槃摺拾、所應記者、皆已記訖。佛今上升忉利、爲三事故。一爲母說法、

所以報鞠育之恩、酬劬勞之德、將以勸後世無恩之人也。二爲慰別天神、所以報一期擁護、併囑末世比丘、託令衛之無魔事也。三爲六道辛苦、求出無期、付囑地藏教護、以待彌勒下生、正顯我佛慈悲、臻後劫也。何必更有顯決之文、方許判屬醍醐。當以像法決疑、行法經等例觀、則羣疑自息矣。問、孤山判楞嚴入醍醐、準彼聞妙蓮華、同佛知見之說、似有憑據。何故東湖非之曰、一化終窮、在乎開顯、開顯之妙、功歸法華。自餘諸經有圓說者、皆方等四教談圓之義。而孤山乃欲以楞嚴同法華醍醐之味、是不思方等收經、而有失法華淳一無雜之旨。今觀地藏隨機說法、尤屬方等四教並談。今判類彼、得無有孤山之失乎。答、楞嚴一經、賓主徵辯、心見之文、的是方等彈斥之餘。後明三科七大、宛合般若蕩相之說。聞妙蓮華之語、尤屬法華之後。此乃通五時中通後之義、豈得判同法華。東湖駁之、文義俱當。今地藏一經、天宮一時之說、隨機開導、乃騰其本昔之詞、例同法華。騰昔施權、那同孤山淳雜之失乎。若爾、長阿含遊行經中、亦言如來不久、是後三月、當般泥洹、及涅槃後事、胡不判同醍醐耶。曰、此不可例。藏圓迥別故。况阿含中明涅槃後事者、此通五時中文通之類、可以收歸本部者。今經絕無二通之意、那可據彼以難此耶。故知今經、定以開顯無上醍醐爲教相也。然皆言不思議者、準本經所說、此菩薩威神誓願、智慧辯才種種方便、皆不

可思議。故今名體宗用、一一稱性、皆依不思議而立也。

二總示觀法者、山家立法有教有觀焉。教以開解、觀以起行。如膏明相賴、目足交資、則於四門入清涼池矣。後代傳其教者、詎可徒守文言、而不明觀行乎。單輪隻翼、烏能遠運。故今略述大途、以見經不徒說、而同歸於祕密藏中也。教有藏通別圓前三爲權爲蠱、後一爲實爲妙。今經開圓常正信妙實之解、以權爲所開之蠱、實乃能開之妙。正所以簡三蠱、顯一妙也。觀有析體、次與不次。如次以對四教、前三爲可思議、後一爲不思議。所以具列者、欲簡思議、以顯不思議也。具如止觀云。今經既在法華後說、唯明純圓妙解、以起叵思妙行。則與止觀十章、以前六章開解、後四章起行同也。故以觀衆生業緣業感等文、卽空假中、以顯地藏不思議事。則能觀無非一心三觀、所觀無非三諦一境矣。義例云、夫三觀者、義唯三種。一者從行、唯於萬境觀一心、萬境雖殊、妙觀理等。如觀陰等、卽其意也。二約法相。如觀四諦五行之文、入一念心、以爲圓觀。三託事相。如王舍耆闍、名從事立、借事爲觀、以導執情。卽如方等普賢、其例可識。詳解云、三種觀法、義蘊經疏。天台依諸大乘經、立四種三昧。修十乘觀法。直就陰心、顯三千法、卽從行觀義。又依諸經、於言句約事相法、入心成觀。託事、謂心爲能托、依正事爲所托。附法、謂心爲能附、諸法門爲所附。卽事法二觀

之義。荆溪考覈其義，立三種名。云縱明事相觀，亦只助成約行觀耳。今準彼文，略明三義。若觀今經性識本如來藏，一念具足十界百界，三千性相。此如止觀簡去界入，唯觀五陰重擔。就此五陰，先簡色法，次簡受想行三心所法，唯觀六識心王。故云一念以前五識，必依第六意識同時而起，方能取境，造善惡業。楞嚴云：六為賊媒，自劫家寶，意根、賊之渠魁也。功力甚大。以第七識為所依根，與前五根相應和合，造諸善惡之業，皆納第八識中。如倉庫盛物，隨時出內。第七識常時執取第八見分為內自我，我癡、我見、我慢、我愛、四惑常俱，故名染污意。染污真性，故遂使第八識立含藏賴耶之名，彰無明迷中之號。今觀無明體相，本自不有妄想，因緣和合而有。因緣體虛，諸法相妄。中論云：因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦名中道義。四明云：初約行者，直就一念觀於十界百界，千如妙法。雖即一念，千法宛然。全體即空，當處即假，仍非二邊。又即雙照，不可以一多說。安以有無思，若邊若中，皆莫能擬。於斯觀行位中，既深進入，則六七識不執於我，得分別我法二空，轉成無漏。則見思染污塵垢先落。從是進觀，教化衆生，成不思議妙假，破塵沙無知。進破無明，俱生我法永不起得，成無生忍。無功用道，任運流入。即捨賴耶之號，別受清淨之名。然破惑顯性，功由六識。四明指為近而復要，為事理解行之本。如伐樹得根，灸病得穴。此即十乘中初

觀不思議境，名從行觀也。若夫托事附法，即托總題地藏本願人法而觀之。今先觀菩薩人者，以行人瞻禮地藏之際，供養華香之時，不表觀法，何以用心。今準佛說八大菩薩曼陀羅經云：於如來前，觀地藏菩薩，頭冠瓔珞，面貌熙怡，寂然愍念一切有情。左手安臍，下托鉢。右手復合掌，向下大指捻頭，指作慰安一切衆生想。釋曰：頭，即一切種智。冠，即毗盧法性。瓔珞，梵名吉由羅，表總持四陀羅尼。一法。二義。三咒術。四忍。以表種智，從法性而成，故能總持一切法門也。面貌熙怡，表從心所現慈悲相好。蓋一身之相，以面為要。諸法所依，以心為體。相逐心生，故以表心。寂然等者，表菩薩自住三摩地。六道以苦緣而感，菩薩以大悲而應也。左右二手，表權實二智。實智內自照理，權智外以鑒機。臍下托鉢，表性識所具如來藏也。內空外圓，表自他同具空如來藏。圓同大虛，無缺減也。內可藏物，表不空如來藏。具足河沙性功德也。大指捻頭指者，表迷悟一如。因果相合，而慰安六道衆生，勿憂惱也。次觀本願法者，占察經云：若欲依一實境界，修信解者，應學習二種觀道。一唯心識觀。二真如實觀。唯心識觀者，謂於一切時，一切處，隨身口意所有作業，悉皆觀察，知唯是心。隨一切境界，隨心有所緣念，還當使心隨逐彼念，令心自知。知已內心，自生想念。非一切境界有念有分別也。而一切境界未曾有想起於分別。一切法，唯心想生。若使離心，則無一法一相，而

能自見有差別也。知唯妄念無實境界，勿令休廢，是名修習唯心識觀。真如實觀者，思惟心性，無生無滅，不住見聞覺知，永離一切分別之想，漸漸能過四空等境界，相得相似空三昧。得此三昧，識想受行能分別相，不現在前。從此修學，爲善知識大慈悲者，守護長養，離諸障礙，勤修不廢，能入心寂三昧，復能入一行三昧。入一行三昧已，見佛無數，發深廣心，住堅信位。於奢摩他、毗婆舍那、二種觀道，決定信解。隨所修學諸禪三昧之業，無所樂著。乃至遍修一切善根，菩提分法，於生死中，無所怯畏，不樂二乘。以依能習向二觀心，最妙巧便，衆智所依行根本故。文據此二觀，與今家三種觀法，無少差忒。托事附法，與從行之事觀，擬同唯心識觀。從行中之理觀，擬同真如實觀。此是地藏自修之法，復令一切修之。觀惑業苦三障，皆此心似境，都如幻化，更何有生死流轉。止觀云：發大心。勸昏倒衆生醒。修大行。勸牢強精進。感大果。感生梵天。裂大網。經論開人眼目。融通解結。歸大處。法界雖無始終通塞。此即地藏本願之法也。如此人法，竝在一念介爾之心，即空。即假。即中。吾心既爾，生佛亦然。但衆生太廣，佛法太高，初心爲難。但觀己心之高廣，以扣無窮之聖應，機成致感，遠得大利，故須觀心也。觀音玄云：摩訶衍中，始從初心，終於後心，常觀人法俱空。以觀人空，即是了因種子觀法空，即是緣因種子。故論云：始覺人空，終覺法空。以觀人法空，即

識三種佛性。佛從初發心觀人法空，修三佛性，歷六卽位，成六卽人法。今觀地藏，即是分證等覺之人法。行人能觀人法，全是自心。如如意珠，無不具足，卽空假中，始從觀行而至分證，與地藏本願，一而二，二而一者矣。故曰不表觀法，何以用心。此托事附法觀之大途也。總題既爾，別文亦然。始從如是，終至而退。中間若人法，若識心，若善惡，若凡聖，淨穢因果，香華飲食，種種差別法門，莫不入心成觀。如破一微塵，出大千經卷。故於聽聞讀誦禮拜供養，心不他緣，從心顯發。方名全性起修，全修在性，則免貧人敬寶之誚矣。故於文前點出，以見立教，正爲觀心。詳如一家大小諸部，若欲修習，須近善師，涅槃妙因，在此而已矣。

三別解經文者，此經分三卷，或作上下二卷，總實又譯共十三品。今先通釋品題，次乃隨文演義。初釋忉利天宮神通品，卽序分也。今不標序品之名，而直題忉利天宮神通品者，夫序有三，次序。序由序述。經前五事，次第安立，次序也。佛昇忉利，爲母說法，諸佛菩薩，如雲而集，潛欲發起地藏教化因緣。故如來含笑放光，光雲出音，復集天龍鬼神等衆，顯發地藏度脫因緣，皆敍由也。如來與文殊問答衆數，及騰昔地藏度母因緣，乃序述也。故但名神通品。忉利，正言多羅夜登陵舍，此翻三十三。淨名疏云：若此間帝釋，是昔迦葉佛滅後，有一女人，發心修塔，復有三十二人，發心助

修。修塔功德。爲忉利天主。其助修者。作輔臣。君臣合之。名三十三天。卽正法念經所列。帝釋中住。善法堂天。四峯三十二天。所謂住峯天等。梵語提婆。此云天。天然自然。樂勝身勝。故宮者。穹也。屋見於垣上。穹隆然也。上穹下合。人居其中。从音綿。交覆。深屋也。象覆幬。其下二口。象別內外界限。立世阿毗曇云。忉利天善見城。周圍四萬十千由旬。純金爲城。城之四面。爲千門樓。中央金城。帝釋住處。凡五百門。種種寶莊。不可具述。是城中央寶樓重閣。名皮禪延多。樓長五百由旬。廣二百五十由旬。云。皮禪延多重閣最上。當中央圓室。廣三十由旬。周圍九十由旬。高四十五由旬。是帝釋所住處。竝是琉璃所成。衆寶廁填。如來升坐於此。爲聖后說法。乘時現通之處也。神通。有通別二意。易曰。陽陰不測之謂神。寂然不動。感而遂通。天地與道爲體也。其妙用曰神。此依俗釋。今準纓絡經云。神名天心。通名慧性。天然之慧。徹照無礙。故名神通。通有六種。一如意。二天眼。三天耳。四他心。五識宿命通。六無漏通。今指含笑放光。諸天同集。皆如來不思議慧性之妙用。故名神通。梵名跋渠。此云品義類同者。聚在一段。故名爲品。亦通名也。或佛自唱。或結集所置。或譯人添足。今觀分品之法。大似譯師自立。諸品之始。故云第一。准佛昇忉利說法經。在歡喜園圓生樹下。三月安居。四衆圍繞。緣由既起。正事宜彰。地藏分身。乘時集會。其事無非皆爲地藏。故居正宗之首。身者。人之區宇也。

各一乾坤。中象其心。身之主宰也。然吾人由業所感。因茲合會。託三緣而賦質。搏四大以成形。斯乃諸惡之源。衆苦之本。菩薩之身。從無量功德生。由中道業識現。相好光明。卽法身也。分者。施也。別也。如海一源。施開萬派。如天一月。影現百川也。集者。同也。聚也。如天日將暝。衆鳥同歸。聚集樹木之上。而棲息也。會者。總也。合也。周禮云。時見曰會。蓋佛日將沒。大地欲暗。菩薩鳥王。率衆同歸。棲息之所。總合而會見也。原其分散。則從體起用。從本垂迹。集會。則攝用歸體。攝迹會本也。方其分散。則一爲無量。在今集會。則無量爲一。一爲無量。則一不爲一。無量爲一。則多不爲多。一多無礙。舒卷自由。威德神通。不可思議。感應道交。賓主嘉會者矣。故曰分身集會品第二。

地藏分身既集。如來摩頂告言。以已累劫分身之勤苦。慰彼末世拔濟之因緣。憶念付囑天宮。合身受教。待遇彌勒授記。盡命護持。良由法界六道衆生。因惑業苦。三道迴旋。致獄鬼畜。三塗流轉。然衆生受苦之處。正菩薩攝化之門。故下業緣。業感。獄名。三品。爲同體慈悲之要道。作幽冥教主之良緣。故云衆生。乃成佛道之增上緣。豈虛語哉。維摩云。諸佛解脫。當於衆生心行中求。斯之謂也。又此三障。互相由藉。因惑造業。由業招苦。是以三品。鱗次而來也。今先釋觀衆生業緣品。梵名僕呼繕那。此云衆生。法華文句。準中阿含有三釋。劫初光音天下生世間。元男女尊卑。衆共生世。

故言衆生。此據最初也。若攬衆陰。而有假名衆生。此據一期受報也。若言處處受生。故名衆生者。此據五道流轉也。業者。作動名業。妙玄云。構造經營。運動三業。建創諸惡。名之爲作。刻實而論。體即是思。動身之思。發語之思。及思當體。三皆言業。故知身等。非即是業。動身等思。方名爲業。緣者。互相由藉之名。而其親能生起之因。實無明顯倒心耳。因心起業。因業受身。身還造業。以受形。形復從心而作業。昇沉隨業。苦樂從心。若影之隨形。曲申響之隨聲。大小而無毫微差忒者也。故佛告長爪梵志云。世由自業。業爲能授。業爲生處。業爲親族。業爲所依。大經云。如木有火。遇緣即發。則知現世苦樂。由先世業。業由貪嗔無明。故曰衆生業緣也。然有通別。通則十界苦樂。別則三塗劇苦。皆是菩薩所觀之境。其能觀者。乃菩薩三觀之智。先明通觀。總不離自心。如光明疏云。諦觀一念心。卽空卽假卽中。卽是三身。何者。華嚴云。心如工畫師。造種種五陰。若心緣破戒事。卽地獄身。緣無慚愧。憍慢恚怒等。卽畜生身。緣詔曲名聞。卽餓鬼身。緣嫉妒諍競。卽修羅身。緣五戒防五惡。卽人身。緣十善。防十惡。緣禪定。防散亂。卽天身。緣無常苦空。空無相願。卽二乘身。緣慈悲六度。卽菩薩身。緣眞如實相。卽佛身。十法界身。皆由心造。以故須觀緣起也。若別觀三塗地獄衆生。登刀上劍。摧折色心。餓鬼吞銅噉鏡。飲血食膿。畜生魚鱗相咀。挽重牽車。慈眼既觀。悲心卽救。既惟

心造。無性緣生。緣生之性本空。十界之業何有。故華嚴四十八云。菩薩知諸業。不從四維上下來。而共積集。止住於心。但從顛倒生。無有住處。菩薩如是決定明見。無有疑惑。種種諸業。而實無我。無有我所。六趣果報。十方推求。悉不可得。隨有修集。則受其報。譬如幻師。幻惑人眼。汝等昔在地獄及身。非十方來。但由於汝顛倒惡業。愚癡纏縛。生地獄身。此無根本。無有來處。既觀一陰。空無所有。則令十界。皆不可得。妙玄云。觀身由心。心由緣起。生滅迅速。不見住處相貌。但有名字。名字亦空。故須觀衆生業緣也。

上品明因惑造業。此品明由業感果。形端則影直。源濁則流昏。感應之道。不爽毫末。閻浮。具足應云。閻浮提。此翻勝金。閻浮樹名。提洲名。此洲之上。有此樹林。林中有河。底有金沙。名閻浮檀金。以閻浮樹故。名爲閻浮洲。有五百小洲圍繞。通名閻浮提。西域記云。南瞻部洲。以此土無相當。故不翻。唯記音義中。翻爲穢樹。而義無出。今準長水曰。閻浮果汁。點物成金。因流入河。染石爲金。是取果汁。點染爲穢之嘉稱。不取秋深葉落。汚池之惡名也。余考立世阿毘曇云。昔王舍城。有兩比丘。具神通力。共爲朋友。往看彼樹。遂至樹所。見樹果熟墮地而破。其一比丘。從其蒂孔。授手至中。其最長指。猶不至核。牽手而出。爲果汁所染。手甲皆赤。時有一人名曰長脛。行至樹邊。取一果子。還

奉世尊。佛受此果。破爲多片。施諸大衆。果汁染於佛手。佛以此手擊於巖。至今赤色。如昔不異。漏亦不燥。掌迹分明。因昔分果爲片片故。因名此石爲片片巖。此文足證點染爲穢之旨。感者。天機觸動也。从心从感交相感也。人與天地萬物同體。非兩。何以爲感。非一。何以能感。感生於寂。故曰寂然不動。感而遂通。則主寂而感客。學者當立其天根。又从心感內者。何感。皆也。皆心之所動而感也。起信云。不知真如法一故。不覺心動。動則有苦。果不離因。故南嶽云。隨緣不變。名性不變。隨緣名心。豈非心動而感乎。經云。一切衆生未解脫者。性識無定。爲善爲惡。逐境而生。是也。若通論十界衆生。俱爲業感。止觀云。業有三種。謂漏業。凡無漏業。乘二非漏非無漏業。感於三土。謂分段方便。實報。報由三種煩惱。謂取相。塵沙。無明。據此。則如來三惑已斷。無漏清淨慧業。感生寂光土矣。拾遺記云。今家妙解華嚴心造。乃有二義。一者理造。造卽是具二者事造。通於三世。造於十界。謂過造於現。過現造當。現造於現。皆由理具。方有事造。故十界身。一一皆是全性起修。雖全是修。而因成感果。無少差忒。故十界身。皆有假實。及以依報。無有一物從空而起。經云。未見他作我受。我作他受。乃自作自受耳。故佛告首迦長者云。一切衆生。繫屬於業。依止於業。隨自業轉。以是因緣。有上中下差別。是也。問。業感既通十界。何故獨標閻浮衆生。答。菩薩必定十身利生。四土攝物。

今獨言閻浮者。以此衆生。易造感極苦之業。故大士悲心偏向之。何以明之。餘國土中。或純是菩薩。或三乘共居。卽凡聖同住。或造業輕微。惟有娑婆。凡十方國土之所不攝。惡逆衆生。皆托生此土。又一一四天下。而不言餘三者。如長阿含云。東弗婆提人。多欲者。一生數至六七。亦有修行。至死無欲。西洲造業甚少。北洲聖人。不生。唯南洲人。舉心動念。無非是罪。脫獲善利。多退初心。若造惡緣。念念增益。故特標之。益見地藏大聖。以平等慈。分身沙界。而悲心偏向南洲有情。故云閻浮衆生業感品第四。

上論業感。通論十界。別論六道。就六道論。三善苦樂相間。三惡純苦無樂。卽於三塗。鬼畜之苦。稍輕。地獄之苦最劇。本經云。罪苦之事。不忍稱說。百千歲中。卒白難竟。故普賢旣聞業感之品。輒問地獄之名。意有在也。立世阿毗曇論云。地獄。梵名泥梨耶。正音那落迦。或捺落迦。此云無有。新婆沙論云。彼諸有情。無悅無愛。無味無利。無喜樂故。舊婆沙名不自在。謂彼罪人。爲獄卒阿傍之所拘制。不得自在。故此皆約正報義翻也。地獄之處。依本經。在三海之內。準新婆沙。在此瞻部洲下妙玄云。此正地獄。在地下二萬由旬。其傍地獄。或在地上。或在餓圍山間。今從多爲言。名地獄耳。婆沙又云。南洲有正有邊。東西二洲。唯邊無正。北洲邊正俱無。三洲人。若造重罪。皆來南洲正獄。

及東西兩洲邊獄受苦。以正重而邊輕也。名號者。地獄之聲稱。名。自命也。命物也。昔者黃帝正名百物。因其固然。名正而百物止。止。从夕从口何也。周禮。大司馬掌名號。以辯軍之夜事。雖暗中亦可相別也。號者。上之徵令。以布大信。其猶天地之風乎。不如是。則無以鼓舞羣動矣。亦爲命物之共名。合異以爲同者也。旨哉。自命之言乎。閻羅王告罪人云。汝自作惡。非是父母君天沙門道人過也。罪自由汝。不得以不樂故。止。今當受之。則地獄之名。皆自作而自命也。妙哉。徵令布信之言乎。若閻王不立地獄之號。何以警誡罪人。纖毫不爽。鼓舞改惡從善也。雖各循私造業。一等墮獄。無差。合異爲同。均名地獄矣。然从言从犬何。訟者。如二犬爭吠。此亡身之地。亦迴心之地也。嗚呼。人間一人繫獄。便令九族惶惶。地獄六親墮落。聞者略不怵惕。累我地藏慈尊。劫劫救拔。獄獄彌增。普賢發問請說。見大行之不休。示悲心之靡間。此問地獄名號之深意也。自上業緣業感。以及此品。名爲三道。亦名三障。所以明此者。欲開三道。三障。爲三德耳。如止觀問。三障及三道。皆障三德。三障開通至極。三道亦應開通至極。答。例。蓋事中惑起於業。業感於苦。苦還起惑。此三修惡。卽是性。三性指三障。是故具三修從性。成三法耳。是故三道修惡。與性三惡融通。任運攝得佛界三德性善。故大師云。當知三道體之卽眞常樂我淨。與三德無二無別。所以苦道卽法身。煩惱卽

般若。結業卽解脫。舉此三品。正欲通開久遠四惡。蠢智人天世智。別開的在地獄色心假實。若不開之。則佛之知見。永埋四趣。長沒人天。三品邈迤而起。一道開顯已成。故地藏威神之力。不可思議也。

上文業緣等三品。已開三道成三德。皆地藏不思議威神之力。故如來於人天大眾之前。特申讚嘆。一顯地藏無數劫來。慈悲神力。二勸未來衆生。供養得福。故有此品之來也。梵語多陀阿伽陀。或袒闍阿竭。秦言如來。如來。假名也。名必召實。而有法報化三身不同。金剛經云。無所從來。亦無所去。故名如來者。此指法身也。若第一義諦名。如正覺名。來。名如來者。此指報身也。若云乘如實道。來成正覺。名如來者。此指應身也。今夫天宮讚歎之佛。應指何身。須知經在法華之後。則天宮大眾。竝是圓機。皆以業識見相。住中道實理。卽此色。應便爲尊特。當同龍女。所謂微妙淨法身。具相三十二相。相如海。不須現起。方名尊特。卽釋迦境本定身。而是圓實部主之眞身也。讚者。稱美之詞。乃從文以結章。歎者。咨嗟之意。乃隨聲而歌詠。地藏大士。威德無窮。慈悲甚大。讚不足以盡其蘊。故復加之乎歎也。問。佛何以不讚歎地藏六度功德。而獨讚歎威神慈悲之力乎。答。如大論云。衆生有二種。一者樂善法。二者樂善法果報。爲樂善法者。讚歎諸功德。爲樂善法果報者。讚歎

大神力。正與今經意同。故名如來讚歎品第六。

前品既讚歎威神之力。今明利益存亡以顯其實。古聖云。駕之於空言。不如見之於實事。今明利益存亡者。乃見之於實事也。利者。自私也。物各自遂。則易以私。古人嚴爲之禁。从初古制轉注以刀。求利則害至矣。益者。進也。衡水於皿上。適充其量而止。虛則尙可受。滿則不可復容。故又爲泛益之益。別加水作溢。非存者在也。獨取於子者。彰父母之憂勤也。从才。取意也。父母生子。常恐未知存亡。幸而不短折。至於成才而後喜可知也。亡者。失之也。存取諸子。亡本諸親。孝子親死。既殯。猶若臥然。既葬。反而求之弗得。若其入於字隱。然乃祭以求之。事亡如存。猶望其親去而復還也。此依俗釋。若沙玄云。功德利益。一而無異。若分別者。自益名功德。益他名利益。今地藏菩薩。自勸諸人。當爲病人修福念佛。慎勿殺害。拜祭鬼神。與大辯長者。發明在生沒後。誦經獻齋。因緣。皆不爲自身。惟爲存亡衆生。故唯稱利益。明此利益有三。一遠益。如天宮所集之衆。自諸佛菩薩已熟脫者。種種天龍八部。久種熟未脫者。是二近益。自地藏於賢劫拘留孫。至釋迦四佛以來。有種有熟。有脫。皆來天宮聞法者。是三當文益。即聞品後。千萬億那由他閻浮鬼神。悉發無量菩提心。及前後聞法獲益者。是今經既同法華。亦應準妙玄略爲七益。廣開十益。但自古及今。論開顯一化

高功。獨尙法華。涅槃尙劣。豈得以天宮付囑之圓說。竝靈山開顯之極談。三益收機。其義自足。故明利益存亡品第七。

閻王品列在後者。有二意。一者。始自分身地藏。升忉利天時。王與鬼衆。隨從同到。不預集衆之列者。蓋賓主酬酢。事迹相連。未暇出名。故於此品承便示之。二者。既聞地藏威神之力。又見如來讚歎功德。潛思大士行化幽冥。吾爲檀主。安可不乘時問明劫劫度生救苦之事。一申讚歎乎。故有閻羅王衆讚歎品第八之來也。閻羅。具足云閻磨羅。或夜磨盧迦。此翻雙世鬼官之總司。亦云閻魔羅社。此云雙王。兄妹皆作地獄主。兄治男事。妹治女事。又苦樂竝受。故云雙也。若云閻羅。猒魔聲之轉也。乃鬼趣所收。或地獄趣攝。準淨度三昧經。昔爲毗沙國王。與維陀如生王共戰。兵力不敵。因立誓願爲地獄主。臣佐十八人。領百萬之衆。頭有角耳。皆悉忿懟。因立誓曰。後當奉助治此罪人。毗沙王者。今閻羅王是。十八大臣者。今諸小王是。百萬之衆。諸阿傍是。長阿舍經云。閻浮提南有金剛山。內有閻羅王宮。縱廣六千由旬。問地獄經云。住獄間。城縱廣三萬里。金銀所成。晝夜三時。有大銅鑊。自然在前。若鑊入宮內。王見怖畏。捨出宮外。若鑊出宮外。王入宮內。有大獄卒。臥王熱鏡上。鍤鉤搯口。洋銅灌之。從咽徹下。無不焦爛。事竟。還與采女。共相娛樂。彼諸大臣。同受福者。亦復如是。是則

閻王與衆臣佐。皆欲脫冥界之苦。故申讚歎。而發菩提心也。此據實位感生。若準下文主命鬼王本迹。則閻王與衆。皆是不思議菩薩。住王三昧。應現其中。度脫地獄衆生。不然。何能預天宮之會。懷疑決問。而申讚歎耶。

前來諸品。或發明六道差別之相。或讚歎地藏威神之力。或廣明利益存亡之輩。若不明出苦成佛之因。則初地藏救拔之心。期與衆生同成佛果之願。未滿欲成佛果。必須稱佛。故有稱佛名號品之來也。梵語佛陀。秦翻知者。一切諸法。了了覺知故。漢言覺者。自覺覺他。覺行圓滿故。蓋對迷名知。對愚說覺耳。肇法師云。佛者。何也。窮理盡性。大覺之稱也。夫生死長寢。莫能自覺。自覺覺彼者。其唯佛乎。召體曰名。表德曰號。則名別號通。一切諸佛。皆具十號。響頌人天。若言名無得物之功。物無當名之實。此指世間因緣之法。名物皆妄。兩不相到。故云然耳。今夫諸佛名號。名實皆真。故纔舉鴻名。萬德全備。一稱嘉號。衆罪齊消。然念佛與稱佛。略有不同。念佛。大概約觀心。成念佛三昧。大師立四種三昧。通名念佛。念是能觀妙觀。佛是所觀妙境。禪祕要法。經有禪難提阿羅漢。問滅罪法。佛告禪難提。及勅阿難。汝等當教未來衆生罪業多者。爲除罪故。教使念佛。以念佛故。除諸業障。報障。煩惱障。念佛者。當先端坐。叉手閉目。舉舌向腭。一心繫念。心心相注。使不散心。

既定已。先當觀像。云云佛又云。佛滅度後。若衆生欲滅罪者。佛雖不在。繫念諦觀形像者。諸惡罪業。速得清淨。故寶王論曰。浴大海者。已用於百川。念佛名者。必成於三昧。亦猶清珠下於濁水。濁水不得不清。佛想投於亂心。亂心不得不佛。既契之後。心佛雙亡。則萬緣萬境。無非三昧矣。稱佛。如小彌陀經云。聞說阿彌陀佛。執持名號。若一日。二日。乃至七日。一心不亂等。慈雲懺主云。言念佛者。或但稱名號。執持不散。亦於現身而得見佛。此間。現見多是稱佛名號爲上。如懷感法師。一向稱阿彌陀佛名號。而得三昧。現前見佛。故今普示稱佛之法。必須制心。不令散亂。念念相續。繫緣名號。口中聲聲喚佛。心內字字分明。若百聲。千聲。萬聲。若一日。二日。乃至七日。並須一心一意。心口相續。如此。方得一念滅八十億劫生死之罪。若不然者。滅罪良難。大師釋。一心稱名。有事有理。若用心存念。不問。名事一心。若達此心。四種不生。自他。其。離。四性。既離。是理。一心。是則念佛。稱佛。分而不分矣。故曰法無定體。神而明之。存乎其人也。但此經別立諸佛之名。諸經皆讚阿彌陀佛。以一身一智慧。力無畏亦然。若專念阿彌陀佛。卽與稱諸佛等。亦隨人所樂。豈可局定。良由諸佛名號。皆是萬行萬德所成。若念若稱。或事或理。盡脫苦輪。同生淨土者矣。故云稱佛名號品第九。

稱佛名號。固爲成佛根本。若無福助。則根不深。本不大。安望其開華結果耶。故明較量布施功德。以明緣助也。較者。不等也。量者。寬虛容物也。凡量。皆受法於黃鐘之容。六律。黃鐘。十一月。釋名。故聲大。白虎通曰。鍾之爲言。動也。陰氣用事。萬物動成。實以子穀秬黍。是生龠。音合。升斗斛。所以量多少也。本起黃鐘之龠。以井水準其概。孟康曰。概。欲其直。故以水合龠爲合。音閤。十合爲升。十升爲斗。十斗爲斛。而五量嘉矣。量多少者。不失圭撮。圭。自然之形。陰陽之始。然布施。乃出世之福。福德卽非福德。是名福德。奚事錙銖較量爲。當知菩薩摩訶薩。明鑒在會之衆。因是而有四悉檀益。以大悲心。教修福行。福行初門。先行布施。菩薩行般若波羅蜜。智慧明利。能分別施福。施福雖同。福德多少。隨心優劣。故須較量也。布散也。爾雅云。祭星曰布。謂散食於地。取其象之布也。施。惠也。與也。凡設施之去聲。但有三二之名不同。二卽財施。法施。財。謂飲食衣服。乃至妻子身命。有所須者。悉皆施與。皆名財施。法。卽世間出世間種種善法。以清淨心。爲人演說。皆名法施。三。卽資生。無畏。法。資生。施。卽上財施。無畏。施者。持戒不惱無冤。忍辱不報有冤。故無畏。法。施者。精進不倦。說法。禪定。不差。機說法智慧。不顛倒說法。與上法施同。然此三施。體通六度。若立檀那。餘度俱攝。彌勒般若偈云。檀義攝於六。資生無畏法。此中一二三。名爲修行住。資生卽一。無畏有二。法施有三。故佛道行門。

雖多。而布施攝盡。布施皆有破六蔽之功。證三德之德。故言布施功德。緣卽因緣。生起助成之意。謂內有信心。外有福田。中有財物。三事和合。心生捨法。能破慳貪。是爲檀那。若三事缺一。施不成。就。故須藉緣。若得緣行施。福無量矣。所以較量者。如地藏白佛言。我觀業道衆生。較量布施。有輕有重。有一生十生受福。有百生千生受大福利。故須較量。一約福田較量。二約施心較量。約田。如須陀洹。及四十二章經等。皆言施與閻浮提凡夫人。寧施與彼仙人得福多。雖施仙人。不如施一漢。昔以一華施於佛塔。九十一劫。人中受樂。餘福德力。得阿羅漢。以施田妙。故得大果報。當知大福。從良田生。約心者。論云。布施有二種。一者淨。二者不淨。不淨者。直施而已。或爲失財。故與。或親愛。故與。或不一心。不恭敬。輕賤受者。與淨相違。名爲不淨。淨施者。治心故施。莊嚴意故施。爲得第一利。故施。生清淨心。能分別。爲助涅槃。故施。譬如新華未萎。色好且香。淨心布施。亦復如是。如舍利弗。以一鉢飯上佛。佛卽迴施狗。問舍利弗。汝以飯施我。我以飯施狗。誰得福多。舍利弗言。佛施狗得福多。以是故。知大福。從心不在田也。以心爲田主。田是外事。故良田雖得福多。而不如心。有如是差別。故須較量。大要了四相之原空。達三輪之本寂。體財卽法。無住生心。是布施第一義。

門。故明較量布施功德緣品第十。

較量施福助成佛道。則地藏本願。大意昭明。付囑已竟。大士承領。則一經正宗之大事已訖。此下三品。皆爲流通此經也。而地神首爲護法者。南閻浮提。是其所主。故率先護之。使後世修行無障。在在宣通也。今先明有地之由。次釋地神之義。抱朴子云。大極初構。清濁始分。故天先成而地後定。魏子才釋之曰。大氣之質也。人有恆言曰。混沌初分。其輕清者爲天。而重濁者爲地。未知其本無二也。今夫天。通宇宙全體。是其周身也。氣無厓而形有厓。故人身外裏。而心中虛。天之太氣。包運無外。而形質結於中央成地。萬物非此。無以生養。因而稱乾父坤母。實則天地一身也。此儒家之精義也。然未知天地之原。誠由衆生業感乎。楞嚴云。覺明空昧。相待成搖。故有風輪。執持世界。因空生搖。堅明立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪。保持國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光。爲變化性。寶明生潤。火光上蒸。故有水輪。含十方界。乃至交妄發生。遞相爲種。以是因緣。世界相續是也。既有其地。必有主地之神。神以主宰爲義。得天之陽氣而靈通者。然地神頗多。若主南閻浮提。名堅牢地神。若約法門明之前四天王。於正說中發問。乃住善權道。爲衆生法父。此地神於流通讚勸。住善實智道。爲衆生法母。以天王是陽。故爲父。地神是陰。故如母。此約世界悉

檀釋也。譬如陰陽覆載卉木。智度養育。出生衆善。此約爲人悉檀釋也。餘度各有所主。實智照了。無相無名。此約對治破惡悉檀釋也。餘度有等有上。智度無等無上。是究竟度。此約第一義悉檀釋也。以具四悉檀義。故能爲神。主閻浮提。而護本願法門。故言地神護法品第十一。

前品護法。端爲流通。若見若聞。皆露利益。目光所照曰見。見屬於眼。自耳通心曰聞。聞屬於耳。以心之致用在耳目。未有耳目。而心廣者。人人從目。主之者心也。使其形者也。聞從耳。門者。此教人開廣胸襟。關其四門。用天下之耳爲吾耳。廓然天下一家矣。此雖俗釋。而與吾道懸會。若吾人於見色聞聲之際。了知一一皆心心尙。得見聞何有。卽此見聞。非見聞矣。於無見中。見如來種種輪光。於無聞中。聞地藏不思議事。卽此見聞。非空非假。而空而假。雙照雙遮。絕思絕議。由此見聞之際。卽於聲色之間。或圓伏五住。而位登五品。或先落二垢。而得淨六根。或頓破無明。而開佛知見。或無明斷盡。而頓圓佛果。如此似益真益。因益果益。前利後利。淺利深利。竝從見聞。而修而證。故云見聞利益品第十二。

前來地神護法。見聞利益。皆爲流通此經。流通之要。專爲六道衆生。故於法席將終。以人天之衆。囑累地藏菩薩。救羣迷於末世。待彌勒於富來。此是復宗之意。何以故。前集地藏分身。端爲末劫

衆生。今如來將下天宮入滅。復以人天付囑。故有囑累人天之品。準法華文句有三釋。一云。囑是佛所付囑。累是煩爾宣傳。此從聖旨得名。二云。囑是頂受所囑。累是甘而弗勞。此從菩薩敬順得名。三云。囑是如來金口所囑。累是菩薩丹心頂荷。此從授受合論。具此三意。故名囑累。此經如來摩頂付囑。地藏互跪承任。亦具此三意。故名囑累。人天品第十三。釋天如前。人者。梵名摩兜賒。此云意。昔頂生王初化。諸有所作。當善思惟。善籌量。善憶念。卽如王教。諸有所作。先思量憶念。故名爲意。又訓爲忍。於世違順。人能安忍故也。然十方世界。人天集切。利天宮多若河沙。焉能悉舉。今就娑婆一刹言之。如婆沙說。天有三十二種。欲界有十。色界有十八。無色界有四。合有三十二天也。欲界十者。一名於手天。有言堅首二名持華鬘天。三名常放逸天。亦名恆憍四名日月星宿天。五名四天王天。餘如經列。色界十八天。亦如經列。無色四天者。一空處。二識處。三無所有處。四非非想處。人數尤多。殊難具述。若約方言之。卽有四天下人。若以住處言之。合有四千八處。則有四千八種之人。若直接閻浮提一方言之。如樓炭經說。總有三十六大國。人亦同之。別有二千五百小國。人亦同之。又一國中。種類若干。蕃漢羌胡蠻夷楚越。各隨方土。色類不同。又閻浮提種類差別。合有六千四百種人。今但舉閻浮提人者。乃我佛悲心偏向。以南閻浮提衆生。志性無定。習惡者多。

縱發善心。須臾卽退。以是之故。殷勤以天人衆。付囑於地藏也。又獨舉人天。而不及四惡趣者。何良由人天受化易。四惡受化難。法華文句引經云。頗有發願。令五道同日成佛。不。佛言。不可以非器之身。成無上道。要先化三趣。令得人天。然後乃可如願。三趣非善道。何能成佛。如人求寶聚。不於空中求。是以佛佛皆云。我於天人衆中。得菩提。轉法輪。入涅槃也。先人後天者。抑又何也。大論二十四云。若善男子。能行是深般若波羅蜜者。當知是人。人道中來。所以者何。三惡道中。罪苦多故。不得行深般若。欲界諸天。著淨妙五欲。心則狂惑。故不能行。色界天等。深著禪定味。故不能行。無色界天。無形故。故不能行。故圓覺略疏。裴休序云。嗚呼。生靈之所以往來者。六道也。鬼神沉幽。愁之苦。鳥獸懷猶狻之悲。修羅方曠。諸天正樂。可以整心慮。趣菩提。唯人道爲能耳。故先人後天。其四惡趣。偷蒙利益。卽生人天。亦在付囑之內。非謂祇付人天也。問。大論云。佛已斷法愛。乃至一切種智。涅槃不著。不取相。今何以殷勤囑累人天。似如愛著耶。答。諸佛大慈悲心。從初發意。乃至到涅槃門。常不捨離。於娑羅雙樹間。猶以金剛三昧。爲衆生碎身如麻米者。以諸佛解脫。從衆生得。以故臨涅槃時。復囑累地藏救護也。問。何故不囑付文殊彌勒觀音等。而唯累地藏菩薩一人耶。答。論云。諸大菩薩。佛滅度後。各各分散。隨至所應度衆生國土。彌勒還兜率天上。文殊亦至所

應度衆生處。唯地藏發願爲幽冥教主、悲心偏向南閻浮提、物機所在、故特囑之。如父臨終、不遺命於遊學諸兒。特將諸幼子、付託在家長男。必使教令成才、毋傷我愛。此囑累人天之意也。已上品目生起、如綸貫穿攝持。一句法言、諸妄銷落。所集功德、不爲自求。願與法界衆生、同向蓮池海會、莊嚴淨土、記莠親承。然後迴入娑婆、分身塵刹。亦如地藏薩埵、救苦六道衆生。虛空有盡。我願無窮。峇

皇清康熙二十二年太歲在昭陽大淵獻月貞於涂日建大寒有疾頭陀靈藥書於武原匡菴之

優鉢羅室