

瑜伽師地論卷第九十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之三  
復次墮柁南曰。

如理攝集諦。得相處業障。過黑異熟等。

大義後難得。

若於諦智增上如理及不如理不如實知不能盡漏  
與此相違如實知故能盡諸漏當知此中聞不正法  
不爲寂靜不爲調伏不爲涅槃所起諸智名不如理

聽聞正法與上相違當知如理。又於此中住惡說法。

補特伽羅於此正法佛弟子真善丈夫不樂瞻仰。於別解脫戶羅律儀密護根門正知而住如是等類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦無聞思修照了通達又卽於彼諸惡說法毗奈耶中聞不正法起邪勝解於不如理生起如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如理又於聽聞正法如理不如實知是其如理由不知故於諸所有惡說惡解有縛無脫不應思惟顛倒法中不能解了而故思惟於諸所有善說善解有脫無縛應可思惟無顛倒法所謂契經

及應頌等乃至廣說不能解了而不思惟如是亦名非理作意。由此作意不爲寂靜不爲調伏不爲涅槃故名非理。又復聽聞不正法故依三言事增上緣力顯示過去未來現在計我品類卽由如是增上力故於三世境起不如理作意思惟謂於過去分別計我或有或無未來現在當知亦爾。彼旣如是不如正理作意思惟或緣所取事或緣能取事此不如理作意思惟或卽諸行分別有我或離諸行分別有我彼於所計得決定時若緣所取事分別爲我或成常見由此見故作是思惟我有其我於現法中是實是常或

成斷見由此見故作是思惟我無其我於現法中是實是常。若緣能取事計有我見分別爲我作是思惟我今以我觀察於我。或謂我我先有今無作是思惟於現法中以其無我分別爲我作是思惟我今以其無我隨觀昔會有我。如是且說所取能取差別五相不如正理作意思惟五種見處謂卽三世所有諸行分別有我。又復由於不如正理比度作意離於諸行分別有我。彼謂如是所計實我或自能作感後有業名能作者或他令作名等作者或自能起現法士用

名能起者或他令起名等起者或自己作後有業故或他令作後有業故感果異熟名能生者或自能起現士用故或他等起現士用故得士用果名等生者或由自見或由他見隨起言說如是或由自聞覺知或由他聞覺知隨起言說名能說者或於妻子及奴婢等所有家屬隨其所應施設教敕令住其處如是亦復名能說者或復當來業果已生名能受者或於現法諸士夫果已現等生名等受者或於過去彼彼生中造作種種善不善業今於現法領受種種彼果異熟名領受者或有乃至壽量減盡而便夭喪能捨

此蘊能續餘蘊。若異此者既無有我云何得成如上  
所說諸所作事。是名第六不如正理作意思惟所攝  
見處。如是諸見且說皆以薩迦耶見爲根本所有見趣故名見處。由能  
其餘薩迦耶見以爲根本所有見趣故名見處。由能  
障礙能取真實微妙慧故名見稠林。損善法故名見  
曠野。勞役他故名見厭背。欲求有求所行歷故名見  
行歷詰責他論免脫已論而動搖故名見動搖能善  
結構後有苦故名爲見結習行如是諸邪行者於現  
法中未現前漏令起現前既現前已令依下品起其  
中品令依中品起其上品由此爲因生起當來老病

死等一切苦法。如是當知由於如理及不如理不實  
知故造作苦諦集諦雜染與此相違聽聞正法起正  
勝解。於其如理無不如理顛倒妄想於其如理如實  
了知是其如理廣說乃至於應思惟無顛倒法能正  
思惟。由此因緣於三世行并其所取足以能取如實  
隨觀無我我所。當於聖諦入現觀時於見所斷所有  
諸漏皆得解脫得此事已於上修道所斷諸漏爲令  
無餘永斷滅故精勤修習四種因緣何等爲四一善  
護身故。二善守根故。三善住念故。四如先所得出世  
間道以達世間出沒妙慧多修習故善護身者謂正

安住遠避惡象乃至廣說如聲聞地由遠避故於盡諸漏無有障礙善守根者謂正安住於諸可愛現前境界非理淨相能正遠離。如理思惟彼不淨相善住念者謂住四處。一者安住思擇受用衣服等處。二者安住能正除遣處靜現行惡尋思處三者安住能正忍受發勤精進所生疲倦疏惡不正淋漏等苦他麤惡言所生諸苦界不平等所生苦處四者安住於所修道依不放逸無雜住處。由正安住如是四處名善住念。彼由如是善護身改善守根故善住念故如先所得出世間道善修習故於修所斷所有諸漏皆能

### 解脫及隨證得最極究竟。

復次若有說言此四聖諦唯是境界或有其我或有情緣此聖諦修諸善法應告彼言勿作是說所以者何。諸有無量世出世間善法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中。彼復修習循身念故觀品止品所有善法始修業地已作辦地總得生起云何名爲修循身念謂若正念或復由他愛與非愛增語有對觸現行時如理

攀緣觸受想行及與諸識爲境正念。或若有住已作辦地。如理攀緣諸所造色爲境正念。或復如理攀緣作意及彼所生受想行識爲境正念。如是一切略攝名爲修循身念。當知此念或緣色身或緣名身。云何名觀。云何生起觀品善法。謂於內外諸大種色及所餘蘊。正決擇慧說名爲觀。若有從初無倒修習分析聚想於外大種。由觀劫盡修無常想。於內大種所合成身。由觀唯食漸漸不淨修不淨想。由觀從愛所生長性。及於後際老死法性修無常想及與苦想。若於此身一切愚夫不能如實了知體是無常苦故。或執

爲我或執我所。卽於此身具足多聞諸聖弟子如實知故無有所執。是卽能修苦無我想。此無我想由於其身唯有界想。有此想故。若復由他愛與非愛增語。有對諸觸現行言非愛者。卽是手足杖塊等觸。彼則於此及此爲緣。所有受等無色諸行。正觀無常離愛離恚。唯觀有界心緣。此身正安住故。如是亦名遠離愚癡。如是所有分析聚想於外大種修無常想。於內大種修不淨想。若無常想無常苦想。苦無我想。於所生起受等諸法依大種身修無常想離貪瞋癡。如是觀品無量善法始修業地。由正修習循身念故。皆得

生起云何名止云何生起止品善法謂由修習循身  
念故以觀爲依如理修止又言止者謂於其內正安  
住心止品善法者謂得如是正思擇力攀緣鋸喻沙  
門教授於怨家所正修忍辱又卽緣彼無倒修慈旣  
由忍慈所攝受故戒得清淨觀戒淨故作是思惟我  
今已於大師聖教微有所作由是因緣無所憂悔無  
憂悔故深生歡喜廣說乃至得三摩地彼於爾時由  
靜定心乃至獲得第四靜慮此三摩地行拘執故未  
能雙運無功用轉未善清淨爲欲令其善清淨故修  
如前說四支所攝不放逸行發勤精進無有怯弱乃

至廣說彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復爲其靜  
定愛味漂轉其心不能於定正捨而住於滅涅槃不  
觀寂靜彼乃依佛或法或僧深生厭恥作是念言我  
依如來大師佛寶法毗奈耶善說法寶無倒修習善  
行僧寶爲無所得非有所得是其惡得非爲善得於  
薩迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜彼由內心善  
調柔故纔生厭恥便能安住引沙門義平等妙捨於  
滅涅槃能觀寂靜生起如是止品善法所謂忍慈戶  
羅清淨無悔歡喜廣說乃至得三摩地四支所攝不  
放逸行引沙門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德彼

於爾時由二因緣多有所作。一由其妙慧於大師教爲盡諸漏能淨修治第四靜慮故。二於薩迦耶心增上捨故齊此名爲始修業地究竟成滿從是已後於所修習不生喜足爲欲趣入已作辦地修循身念觀造色身如草木泥及彼所生餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如實諦智既得入已依上修道於去來今諸根境界能起厭患乃至解脫能如實知我已解脫如是名爲已作辦地修循身念所生善法謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於修道中能起厭患

離欲解脫解脫知見齊是名爲於大師教以其妙慧所應作事皆已作訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後更無所作非於作已復須分別若有作已餘時退失當更有作此作雖作非畢竟作如諸異生以世間道而得解脫此中若先始修業地有漏善法若後所有已作辦地無漏善法如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝

復次由四因緣應正了知集諦所攝百八愛行一由內外差別故二由所依差別故三由自性差別故四由時分差別故云何名爲內外差別謂由內外六處

爲依起諸愛行。云何名爲所依差別。謂愛依止五種我慢。何等名爲五種我慢爲所依差別。謂愛依止五種如是我慢現行於其六處。計我起慢乃至未永斷故得有所損。諸行相似相續而轉作是思惟。是我如昔。彼若復爲衰老所損或於一時成就好色。或於一時成就惡色。或於一時成就大力安樂辯才。或於一時乃至無辯。彼若成就好色大力安樂辯才。或於一時乃至美妙。若違於此。作是思惟。我非美妙。若爲衰老所損敗時。作是思惟。我今變異。云何名爲自性差別。謂此五種我慢爲依發起有愛及無有愛。又彼有愛轉中。

上品差別而轉於其無有由審思擇方能起愛。非由意樂任運而住。是故於中無有三品差別建立。當知此中輒有愛者。謂於當來願我當有。卽於六處願我當有。卽如是類願我當有於同類生有希求。故異如是類願我當有於異類生有希求。故若先自體是可愛者。願彼相應故造善業。作是思惟願我當有。如是種類如今所有。若先自體不可愛者。願彼離隔故造善業。作是思惟願我當有。如是種類異今所有。中有愛者。謂於無有不生希欲爲治。彼故願我得有。卽於六處願我得有。如前所說。卽如是類願我得有。異如

是類願我得有。如是一切應知皆名中品有愛。上有愛者謂卽如是行相差別作是念言願我定有猛利思求四種相愛應知說名上品有愛。此五種愛自性差別由有所依內處別故說十八種愛行差別於其外處當知亦爾。此差別者謂如於彼內六處中計我起慢如是於色計爲我所而起於慢謂於此色我自在轉。如是乃至於諸法中計爲我所而起於慢謂於此法我自在轉餘隨所應如前應知如是十八并前愛行合說總有三十六種愛行差別云何名爲時分差別謂卽如是三十六行各有過去未來現在三世

差別如是名爲由四因緣有差別故愛行合有一百八種又於此中無差別相。凡諸所有染汙希求皆名爲愛又卽此愛集諦攝故說名爲因津潤性故順生死流而漂轉故名爲流潤於諸境界執著性故名爲著境能與生已依五取蘊如癰病等所有眾苦爲因緣故說名癰根難制伏故說名流溢微細現行魔所縛故說名纖繳上至有頂高標出故說名條榦令無飽故說名枯竭又卽如是所說相愛纏眾生故說名品故說名上聳成其中品及輕品故說名發起若欲

界愛於所知境令迷惑故說爲冥闇若色界愛於所知境令迷惑故說爲昏昧若無色愛於所知境令迷惑故說爲瞽膜如有三人第一盲瞽第二閉目第三瞽膜微覆其眼此中第一全無所見第二少分似有所見第三雖見眼不淨故不覩真色如是三愛隨其次第冥闇昏昧及與瞽膜當知亦爾。

復次由五種相轉法輪者當知名爲善轉法輪一者世尊爲菩薩時爲得所得所緣境界二者爲得所得方便三者證得自所應得四者得已樹他相續令於自證深生信解五者令他於他所證深生信解當知此中所緣境者謂四聖諦此四聖諦安立體相如前應知若略若廣如聲聞地得方便者謂卽於此四聖諦中三周正轉十二相智最初轉者謂昔菩薩入現觀時如實了知是苦聖諦廣說乃至是道聖諦於中所有現量聖智能斷見道所斷煩惱爾時說名生聖慧眼卽此由依去來今世有差別故如其次第名智明覺第二轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當徧知未知苦諦應當永斷未斷集諦應當作證未證滅諦應當修習未修道諦如是亦有四種行相如前應知第三轉者謂是無學已得

盡智無生智故言所應作我皆已作。如是亦有四種行相如前應知。此差別者。謂前二轉四種行相是其有學真聖慧眼。最後一轉是其無學真聖慧眼得所得者。謂得無上正等菩提樹他相續令於自證生信解者。謂如長老阿若憍陳從世尊所聞正法已。最初悟解四聖諦法。又答問言我已解法。從此已後。如前所說究竟行相五皆證得阿羅漢果生解脫處。最後令他於他所證生信解者。謂如長老阿若憍陳起世間心我已解法。如來知已起世間心阿若憍陳已解我法地。神知已舉聲傳告。經於剎那瞬息須臾。其聲

展轉乃至梵世。當知世尊轉所解法置於阿若憍陳身中。此復隨轉置餘身中。彼復隨轉置餘身中。以是展轉隨轉義故。說名爲輪正見等法所成性。故說名法輪。如來應供是梵增語。彼所轉故亦名梵輪。復次於四聖諦未入現觀能入現觀。當知略有四種瑜伽。謂爲證得所未得法淨信增上發生厚欲。厚欲增上精進熾然。熾然精進有善方便。言淨信者。謂正信解所言欲者。謂欲所得。精進如前略有五種。有勢有勤。有勇堅猛不捨其軛。善方便者。謂爲修習不放逸故。無忘失相。說名爲念。於諸放逸所有過患了別智相。

說名正知。此二所攝，名不放逸於諸染法，防守心故。常能修習諸善法故。復次苦諦如諸疾病集，諦如起病因滅。諦如病生已而得除愈道。諦如病除已令後不生。諸有病者詣良醫所，但應尋求爾所正法。諸有良醫亦但應授爾所正法。是故更無第五聖諦。諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但宣說爾所正法。

復次背聖諦智不成現觀。諸有沙門若婆羅門當知略有十相過患。謂有勝義諸沙門等意不許彼爲沙門等言亦不數爲沙門等。於諸後有生等眾苦皆未解脫。於諸惡趣亦未解脫。堪能棄捨正所學處不堪現觀所有沙門若婆羅門十相功德。

能證諸出世間過人勝法。所謂聖道。道果涅槃向善趣故。堪能尋訪除學無學餘外福田。於超苦苦更不還果無所堪能。於現法中究竟悟解解脫一切有餘依苦無所堪能。與此相違當知即是不背諦智成就現觀所有沙門若婆羅門十相功德。

復次趣向諦智樂正覺者應當了知依四聖諦增上緣力得所依處。得方便應知是處於善說法毗奈耶中淨信出家名得依處。若四沙門果所攝受聲聞菩提。若諸獨覺所有菩提若諸如來無上菩提。如是三種當知名得。如前所說三周正轉。隨其次第智見

現觀。名得方便應知於入諦現觀時。如實了知是苦聖諦。乃至廣說是道聖諦。說名智位。從此已後。於諸諦中復有所作應當偏知。廣說乃至應當修習。由此觀故。說名見位於無學地。如實解了。我已偏知。我已永斷。我已作證。我已修習。名現觀位。復有差別。謂諸無學盡無生智所攝。一切極解脫智。說名智位。卽此無學極解脫智所引正見。說名見位。從預流果乃至究竟。當知所有一切學慧。名現觀位。

復次應知諦智略有六種。作業及相。謂此諦智是能永滅眾苦前行。如日將出。先現明相。正盡苦者。謂初

見諦所斷眾苦。作苦邊者。謂阿羅漢所斷眾苦。又此諦智是能對治大無明闇。如日光明能破世間所有大闇。又如有一已證諦智永斷三結。從此無間。由失念故。暫爲欲貪瞋恚所染。彼於爾時。依不放逸入初靜慮。由觸諦智得不還果。如是漸次雖入非想非非想定而與外凡有其差別。由已證得不退法故。如是諦智有廣大用。有廣大果。此中所有過去諸行說名已生。現在諸行說名正生未來諸行說名當生。如是一切總名集法。卽此一切。由無常滅。或有已滅。或有向滅。或有當滅。總名滅法。又於諦智已證得者。如大

石樓已善雕飾。八方猛風不能傾動。一切異論不能移轉。所有悟解。不假他緣。不視他面。彼將何說我當觀察。諸他沙門。婆羅門者。當知卽是諸外道輩。又卽一切四聖諦智。漸次集成。名諦現觀。非隨闕一。此諦現觀猶如餚饌。諸聖弟子無上慧命皆依此活。如受欲者食用餚饌。苦等諦智。闕餘三智。如啖彌葉。當知餘似娑羅枝葉。四聖諦智。漸次集成。一切圓滿。又諸諦智與喜樂俱覺真義故。能令身心極輕安故。名諦現觀。生那落迦中。略有二苦。一燒然苦。二治罰苦。由

闕諦智。獲斯二苦。此無量生猛利大苦。由聖諦智皆能超越。如是諦智。假使因其燒然治罰。猛利大苦。於現法中。一身滅壞。而可得者。應生踊躍歡喜。忍受縱毀。百身尙應歡喜。況乃唯一。

復次若有爲修聖諦現觀。當知略有四種障礙。何等爲四。一者不信。二者上慢。三者待時。四者放逸。言不信者。復有三種。一於諦現觀。不生信解。二於僧善行。不生信解。三於佛菩提。不生信解。爲欲斷除初不信。故世尊自引現量所證聖諦現觀。告諸弟子。言我已於四聖諦理得現觀。故證覺無上正等菩提。爲欲斷

除第二不信。故復說言。我昔與汝輩長世久流轉。由未正思惟覺悟於真諦。我今與汝等由正見通達以通達爲因。盡生死流轉。彼因緣盡故。自今無後有。唯餘最後身住持令不滅。第三不信於佛菩提如是相轉。謂若沙門喬答摩種是一切智。何故有問一類能記一類不記。爲欲斷除如是不信。故復說言。我所覺法無量無邊。譬如大地諸草木葉爲他說者少。不足言。譬如手中升攝波葉多分能引無義利故。少分能引有義利故。當知此中非不知故而不記別。但由能引無義利故而不記別。言上慢者。謂卽於彼諦現觀。

中起增上慢爲欲斷除。如是上慢故復說言。如人在遠以箭射箭筈。筈無遺甚爲希有。或復一毛析爲百分。以毛纍毛端。端不落。以極細故。是事復難通達。聖諦轉難於彼。所以者何。由卽以其能取作意還卽通達能取作意。如是方有能緣所緣平等。平等無漏智生。通達諦理。是故此事最細最難。箭射箭筈毛纍毛端。則不如是。言待時者。謂於所作推待後時爲欲斷滅。如是待時。故世尊說無墜人身甚爲難得。復引盲龜以況其事。云何放逸。謂略而言。若邪思惟。若邪尋思。若邪戲論。是名放逸。當知若於不應思處而彊思。

惟名邪思惟謂或思惟我於過去世爲會有耶乃至廣說於未來世於內猶豫我爲是誰誰當是我今此有情從何而來於是沒已當往何所或思世閒謂世閒常乃至廣說如是或謂世閒有邊乃至廣說或思有情謂命卽身乃至廣說或思有情業果異熟謂妄思惟此作此受乃至廣說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或思諸佛諸佛境界如來滅後若有若無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於是一切二因緣故不應思惟一非思惟所緣境故二由其事無所有故若有思求非思境事或有思求無所有事如是一切皆無

所得唯有令心轉增迷亂若於此中不如正理彊思惟者雖有一類由宿因力或起厭離或起厭離相應作意緣實境界於其中間暫爾現行而復於彼見爲過患生不實想如是思惟世間等法能引無義邪尋思者當知卽是欲等尋思邪戲論者復有六種謂顛倒戲論唐捐戲論諍競戲論於他分別勝劣戲論分別巧養命戲論耽染世間財食戲論如是一切總名放逸爲欲斷除此放逸故如來親自爲教誨者爲堪受化補特伽羅聞已速能斷諸放逸世尊弟子爲斷如是聖諦現觀四種障礙由三行相任持聖諦何

等爲三。一由聞慧任持其文。二由思慧任持其義。三由修慧任持其證。此中聞慧如其所聞能正任持是苦聖諦乃至廣說。又由思慧任持其義。謂諸聖者知其是諦。故名聖諦。當知此中由二緣故得名爲諦。一法性故。由真實義說名爲諦。二勝解故。由卽於此真實義中起諦勝解說名爲諦。一切愚夫但由法性得名爲諦。非勝解故。若諸聖者俱由二種得名爲諦。故偏說此名爲聖諦。又由修慧於諸諦中獲得內證現量諦智。亦得證淨。由是因緣於諸諦實遠離疑惑諦智。證淨更互相依。若處有一必有第二。

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智而未相應於諸聖諦未成現觀。當知略有四種過患。何等爲四。謂於能往下分惡趣生本行中深起愛樂造作增長彼相應業。由此顛墜生惡趣阤。又於欲纏人天兩趣眾多煩惱常所燒煮生本行中深起愛樂造作增長彼相應業。由此因緣旣生彼已大生熱惱常所燒然。又於此上色無色纏所有相應如前所說無明昏闇及諸翳膜生本行中廣說乃至墮於生闇。又由退失受用境界涅槃道故於其中間如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇。一者常見二者斷見三者現法涅槃。

見。由是因緣墮墮三界生黑闇處。攝受如是自妄見故。邪無明闇所覆障故。不如實觀如前五支所攝受斷。由是因緣應知如實顯示諸諦。

復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增長黑黑異熟業已。能感那落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界。如是一類杖根墮那落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界。如是一類造作增長黑白黑白異熟業已。由此雜業譬如擲杖或墮惡趣不清淨處。或墮善趣少清淨處。如是一類造作增長白白異熟業已。由此業故生在五趣生死諸業所隨逐處壽盡業盡卽還從彼色無色界沒已。

退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住。若有爲他說世間道乃至雖能上昇有項當知此說非第一義令上昇教何以故。如是上昇非畢竟故。若諸如來所說聖諦相應言教當知此教是第一義令上昇教何以故。如是上昇是畢竟故。又若由得諸世俗智乃至有項名聰慧者。非第一義說名聰慧如前說故。若由諦智名聰慧者。是第一義名爲聰慧。如前說故。

復次於其四種聖諦智中。初聖諦智能入聖諦漸次現觀譬如本足。第二諦智譬如牆壁。第三諦智如下層級。第四諦智如上寶臺。又卽如是四聖諦智如四

階階能令上昇大智慧殿。又卽如是四聖諦智。如四  
桄梯能令階上解脫寂滅。當知此中有三種愛譬如  
三槍諸惡魔羅執持撓攬生死大海令彼受生諸有  
情類隨而迴轉。如是三種魔羅愛槍不能令彼三種  
有情隨而迴轉。一者勁銳卽是預流。二者處中卽餘  
有學。三者逆流道行圓滿隨其所欲皆能造作已見  
聖諦補特伽羅永斷所有慢所作苦慢所成苦。由是  
因緣諸苦少在多分已斷。謂諸有學及阿羅漢如慢  
所作所成眾苦。如是諸愛身語意業貪瞋癡等所生  
眾苦當知一切皆少分在多分已斷。譬如礫石及大

雪山。如是諸慢所作所成所有眾苦若餘若斷當知  
亦爾。如大池沼其水盈滿於中沾引二滴三滴依大  
池沼水尙甚多。如是無色愛所生苦若餘若斷當知  
亦爾。如大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若餘  
若斷當知亦爾。又如大海餘如前說如是欲界愛所  
生苦若餘若斷當知亦爾。又大雪山若諸金山若蘇  
迷盧及大地喻又有六種礫石之喻又塗團喻餘如  
前說如是身業語業意業貪瞋癡等所生眾苦若餘  
若斷當知亦爾。如是多苦已遠離故少苦在故當知  
聖諦如實現觀有大義利。謂諸有學最極七生人天

苦在諸惡趣苦皆已越度。若諸無學唯有現法所依苦在餘一切苦皆已越度。

復次若住是身入諦現觀當知此身最爲難得。又聖明眼見諦有學轉甚難得。又聞思修所成妙慧亦爲難得。由此慧故於善說法毗奈耶中如其次第解了勝了及以決了。於解了時能審分別於勝了時能生勝解。於決了時於法入證。又諦現觀所有資糧善有漏法亦爲難得。謂於父母識恩養等諸善業道有暇圓滿亦爲難得。又有世間初正見等乃至解脫智爲後邊十種正法亦爲難得。如是諸法卽是有學卽是

無學當知此中善知恩養。所有士夫補特伽羅。如實了知一切父母皆應孝養。如是知己於其父母勤修孝養是名善識。父母恩養又樂已利所有士夫補特伽羅於他有德一切沙門及婆羅門如實了知是福田已。如其所應勤修供養是名善知。所有沙門若婆羅門又無貪情所有士夫補特伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了知彼既以我爲室爲歸。我若有樂彼亦隨樂我若有苦彼亦隨苦。如是知己於時義利自然勇勵而爲施造非於一切求彼憶念稟性時閒正以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼

忠平好等分布亦不姪佚損費財寶不於非處生毗  
奈耶亦不非處而興憤發於諸耆長及尊重處正善  
施爲皆以正法不以非法於現法中他作惡行深見  
過失謂或殺或縛或罰或退或被譏毀正思擇已終  
不現行如是名爲於此世罪深見怖畏又正觀見造  
惡行已於其後世感惡趣苦及感所餘匱乏等苦正  
思擇已終不現行如是名爲於他世罪深見怖畏又  
時時聞能正受學施福業事造作種種差別福行所  
謂看病事佛法僧躬爲執當如是等類名作福行於

一日夜乃至盡壽所有戶羅能正受學如是總名惠  
施作福受齋學戒十業道者謂二三等差別宣說乃  
至爲令由聞思慧於彼相應所有作意正多修習又  
諸有情生惡趣已難可解脫生善趣已速疾乖離當  
知是名有暇圓滿甚爲難得又見諦故無有差別正  
見生起於過去世名已生起於現在世名今生起於  
未來世名當生起如前所說若習若修若多修習其  
義應知若世間正見應隨防護若有學正見并其斷  
果應隨觸證若無學正見并自離繫果應隨作證如  
說正見如是乃至解脫智應知亦爾

瑜伽師地論卷第九十五

音釋 繖古了切 級纏也切 苛古活切 管祖管切 邓都鄧切 檄陟都切

橫木也 梯光梯切 佚夷質切 淫淫放也

