

道源長老講述 施旺坤敬記

無量壽經優婆提舍願生偈講記

佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

——恭錄自《印光大師文鈔三編卷四：靈巖山寺念誦儀規題辭》

無量壽經優婆提舍願生偈講記 目次

| | |
|----------------------|----|
| 懸談 | 七 |
| 釋論題 | 一〇 |
| 釋論主 | 一三 |
| 釋譯師 | 二三 |
| 釋論文 | 二五 |
| 甲一、總說分（分五） | 二五 |
| 乙一、禮拜門 | 二八 |
| 乙二、讚歎門 | 四〇 |
| 乙三、作願門 | 四三 |
| 乙四、觀察門（分三） | 五二 |
| 丙一、觀察彼佛國土莊嚴功德成就（分十七） | 五二 |
| 丁一、莊嚴清淨功德成就（總相） | 五二 |
| 丁二、莊嚴量功德成就 | 五九 |
| 丁三、莊嚴性功德成就 | 六一 |
| 丁四、莊嚴形相功德成就 | 六八 |
| 丁五、莊嚴種種事功德成就 | 六九 |
| 丁六、莊嚴妙色功德成就 | 八一 |

| | |
|------------------------|-----|
| 丁七、莊嚴觸功德成就…………… | 八二 |
| 丁八、莊嚴三種功德成就（分三）…………… | 八五 |
| 戊一、莊嚴水功德成就…………… | 八五 |
| 戊二、莊嚴地功德成就…………… | 八六 |
| 戊三、莊嚴虛空功德成就…………… | 八六 |
| 丁九、莊嚴雨功德成就…………… | 九二 |
| 丁十、莊嚴光明功德成就…………… | 九四 |
| 丁十一、莊嚴妙聲功德成就…………… | 九五 |
| 丁十二、莊嚴主功德成就…………… | 九六 |
| 丁十三、莊嚴眷屬功德成就…………… | 九八 |
| 丁十四、莊嚴受用功德成就…………… | 一〇一 |
| 丁十五、莊嚴無諸難功德成就…………… | 一〇〇 |
| 丁十六、莊嚴大義門功德成就…………… | 一一〇 |
| 丁十七、莊嚴一切所求滿足功德成就…………… | 一一二 |
| 丙二、觀察彼佛莊嚴功德成就（分八）…………… | 一一三 |
| 丁一、莊嚴座的功德成就…………… | 一一三 |
| 丁二、莊嚴身業功德成就…………… | 一一四 |
| 丁三、莊嚴口業功德成就…………… | 一一五 |
| 丁四、莊嚴心業功德成就…………… | 一二二 |

| | |
|--------------------------|-----|
| 丁五、莊嚴大眾功德成就…………… | 一二四 |
| 丁六、莊嚴上首功德成就…………… | 一二六 |
| 丁七、莊嚴主功德成就…………… | 一二六 |
| 丁八、莊嚴不虛作住持功德成就…………… | 一二七 |
| 丙三、觀察彼菩薩正修行功德成就（分四）…………… | 一二九 |
| 丁一、莊嚴無修而修功德成就…………… | 一二九 |
| 丁二、莊嚴同時利生功德成就…………… | 一三一 |
| 丁三、莊嚴平等供養功德成就…………… | 一三四 |
| 丁四、莊嚴建立佛法功德成就…………… | 一三五 |
| 乙五、迴向門…………… | 一三七 |
| 甲二、解釋分（分十）…………… | 一三八 |
| 乙一、願偈大意…………… | 一三八 |
| 乙二、起觀生信（分二）…………… | 一四〇 |
| 丙一、示五念力…………… | 一四〇 |
| 丙二、出五念門…………… | 一四一 |
| 乙三、觀行體相（分二）…………… | 一五八 |
| 丙一、器體（分三）…………… | 一五八 |
| 丁一、國土體相…………… | 一五八 |
| 丁二、示現自利利他…………… | 一九五 |

| | |
|-----------------|-----|
| 丁三、入第一義諦..... | 一九七 |
| 丙二、眾生體（分二）..... | 一九九 |
| 丁一、觀佛..... | 一九九 |
| 丁二、觀菩薩..... | 二一三 |
| 乙四、淨入願心..... | 二三〇 |
| 乙五、善巧攝化..... | 二三四 |
| 乙六、離菩提障..... | 二三七 |
| 乙七、順菩提門..... | 二四四 |
| 乙八、名義攝對..... | 二四八 |
| 乙九、願事成就..... | 二五三 |
| 乙十、利行滿足..... | 二五四 |

無量壽經優婆提舍願生偈講記

——道源長老民國六十一年四月講於臺北志蓮精舍——

施旺坤敬記

懸談

今天要向諸位講的是《無量壽經優婆提舍願生偈》，又叫《往生論》，在還沒開講以前，先說明講這一部論的因緣。去年志蓮精舍建成，從香港請來一尊阿彌陀佛像，由道源講《金剛經》。因為我們淨土宗要供養西方三聖，今年又從香港請來觀世音菩薩、大勢至菩薩像，西方三聖圓滿請來都很莊嚴，要道源再講一部經和大家結緣。我覺得大家都很忙，不敢發心講長的經，幾經考慮，今年我選擇講《往生論》，這一部論很短，大約十天可以講完，希望大家能發心聽圓滿。

去年講《金剛經》屬於般若部，講般若空理，今年講《往生論》屬於有部，是淨土宗的經典，一部講空，一部講有，是不是互相衝突？並不衝突，釋迦牟尼佛說的法，所謂八萬四千法門，大體分兩門，一個空門，一個有門。釋迦牟尼佛講空宗的經，空是真空，真空不空，即是妙有；講有門的經，有是妙有，妙有不有，即是真空。所以你要是認為淨土宗的經論，和般若宗的《金剛經》衝突，那是聽的佛法太少。你要曉得，釋迦牟尼佛說的法，法法圓融無礙，真空、妙有本來不二，佛說的空宗的經典，是真空不空，空的意思是空無妄染，希望染污法空掉以後，把真空之體現出來，真空不空，就是妙有，就是我們念阿彌陀佛的有門。我們明白這個道理，《金剛經》不但跟《往生論》不起衝突，而且有助於瞭解《往生論》。

大家都知道，念佛法門是萬修萬人去，一萬個人念佛，一萬個人能生西方，可是怎麼很多念佛的人，臨命終沒有看見瑞相，好像沒有生西方？

這就是沒有通過空無妄染的功夫。假若你先聽空門的經，把虛妄染污煩惱之法都空掉，再來念阿彌陀佛，只要念一句，就念到西方極樂世界。所以空宗經典，不但不妨礙念佛，還幫助念佛，這是講理。修行用功，當下就要把這個道理用上去，我們念佛念不到一心不亂，得不到念佛的功夫，就是一方面念佛，一方面打妄想。打妄想，不是我們要打妄想，是任運自然打妄想，我們不是今天當凡夫，無始劫來就當凡夫，凡夫的心就是妄想心，無始劫以來打妄想打成習慣，你不要打妄想，偏要打妄想，妄想的力量很大，我們作不了主。現在聽到佛法，要念阿彌陀佛，念的功夫短，妄想的功夫深，所以念佛的功夫對付不了妄想，一面念佛，一面打妄想，念不得力。

怎樣使念佛的功夫得力呢？坐下來打坐，妄想停不住，先把心靜下來，不要想，等到心靜下來，再念阿彌陀佛。心靜下來，就是把空宗的道理用

上。把妄想染污法都空掉，再念阿彌陀佛，就是把有門的道理用上。因為沒有妄想夾雜在裡面，念一聲，念到西方極樂世界去；念兩聲，念到西方極樂世界去，所以空宗的經典，不但不妨礙，還幫助有門的經典。今天聽到我說，你們回去念佛試試看，當下就能夠得功夫。所以這次講《往生論》，和去年講《金剛經》不相妨礙。現在開始解釋題目：

釋論題

無量壽經優婆提舍願生偈

此卷依東瀛本，與藏內稍別

中國大乘佛教有八個宗派，這八個宗派都得依照釋迦牟尼佛說的經，才能成立。淨土宗是其中一個宗派，根據的經典，是三經一論：《佛說無量壽經》《佛說觀無量壽佛經》《佛說阿彌陀經》《無量壽經優婆提舍願生偈》。

這部論的題目是「無量壽經優婆提舍願生偈」，《無量壽經》是三經之一，「無量壽」是阿彌陀佛的德號，梵語阿彌陀佛，翻成中國話叫無量光，或無量壽。《無量壽經》是按無量壽的意思翻譯的，三經之一的《阿彌陀經》，釋迦佛解釋阿彌陀佛有無量光、無量壽的意思。《無量壽經》的經文比較長，一般稱為大本《阿彌陀經》，《阿彌陀經》的經文比較短，一般稱為小本《阿彌陀經》。

「優婆提舍」，翻成中國話是「論」，佛教講三藏：經、律、論，這就是論。「願生偈」，願生是願生西方極樂世界，偈是偈頌。偈頌，跟中國的詩差不多，但是沒有押韻。我們中國的詩講究押韻，並且有一定的字句，或者五個字一句，或者七個字一句。偈頌是讚頌《無量壽經》的功德，恐怕我們不瞭解，再作一篇論文來解釋偈頌。

「無量壽經優婆提舍願生偈」，是依著梵文翻譯的題目，把梵文「優

婆提舍」放在前面，把翻成中國話的「願生偈」放在後面，實際《往生論》是先偈頌、後論文，依照中國文字，應該「願生偈」放在前面，「優婆提舍」放在後面，這是因為印度的文法和中國的文法相反。

中國人愛簡單，論的題目太長，念起來不順口，所以古人依著中國人的習慣，另外取個名字叫《往生論》，又取個名字叫《淨土論》。往生是往生西方極樂世界，淨土是西方極樂世界的清淨國土，這兩個名字也可以合起來念，叫《往生淨土論》。

論的題目下面有小字：「此卷依東瀛本，與藏內稍別。」這是把版本料揀一下，我們現在用的本子，是金陵刻經處印行的版本，楊仁山居士到日本，把很多失傳的經典複製回來，他對照研究，認為日本經本的文字比較好，就依著請回來的經本刻板流通，所以這部《往生論》的文字，跟中國《大藏經》的本子稍有不同，下面講造論的人題。

釋論主

婆藪槃頭菩薩造

「婆藪槃頭」，翻成中國話叫天親，他三兄弟都出家，大哥是無著菩薩，開始就學大乘。天親菩薩智慧很高，出家之後小乘法學得很通，就造論文弘揚小乘宗，毀謗大乘宗，作的小乘論有五百部之多。

無著菩薩看見天親菩薩毀謗大乘造罪，將來一定要墮地獄，基於同胞之誼，不忍心看弟弟墮地獄。又認為天親有大智慧，不弘揚大乘太可惜！於是假藉生病，派人通知天親：「大哥生重病快死了，希望見你最後一面。」天親趕回來，看見無著菩薩精神很好，就問：「大哥沒有生病，怎麼要我回來呢？」「我身體沒病，實際心裡病重得很。」「你心裡什麼病呢？」「我憂愁你將來要墮地獄！」「我正在弘揚佛法，怎麼會墮地獄呢？」「你

弘揚小乘佛法，作五百部論，都是毀謗大乘佛法，怎不墮地獄呢？」天親聽了不服氣：「佛法都是佛說的，弘揚小乘法，怎能說是毀謗呢？」於是兄弟兩人展開辯論，無著菩薩講大乘的道理，結果降伏了天親。天親以前不懂大乘的教理，現在覺悟自己毀謗大乘法，造墮地獄的罪，就向無著菩薩說：「我用舌頭毀謗大乘，現在要把我的舌頭割掉，以示懺罪。」無著菩薩馬上加以阻止：「你割一千個舌頭，也懺悔不了你的罪業，因為你造了五百部小乘論，有很多人受不良的影響，看過小乘論的人，都跟著你毀謗大乘，所以你割舌頭不能懺悔你的罪。」「那我有什麼懺悔的方法嗎？」無著菩薩說：「你過去依著舌頭造毀謗大乘罪，你現在明白大乘道理，再造弘揚大乘的論，大家看了你造的大乘論，生起大乘善根，罪不是抵消了嗎？」天親菩薩從此以後，又造了五百部大乘論，合起來一共造一千部論，在印度被尊稱為千部論師。現在講的《往生論》，就是五百部大乘論中的一部，天親菩薩看到《無量壽經》，就發願願生西方，所以作偈頌來讚歎《無量壽經》。大乘佛法要自利利他，願一切眾生都生西方，所以他作了偈頌，再作一篇論加以解釋，使大家都明瞭《無量壽經》的功德，大家都發願生西方。

講到這裡我們研究：天親菩薩為什麼要發願生西方呢？這就是學佛法的根本問題，剛才講佛法有小乘、大乘，小乘比喻一部小車子，它能自己斷煩惱、出三界、了生死，只能運載自己，不能運載別人。大乘是一部大車子，不但運載自己，還能運載一切眾生了生死，所以無論大乘佛法、小乘佛法，都以了生死為目的，假如你天天講經說法，天天作文章弘揚佛法，你不知道生生死死，沒有發願了生死，你沒有學到佛法。

世間的哲學家，能成為大哲學家，都能言之成理；科學家，無論哪一門科學，他能成名，都能研究出一種道理。但是世間高深的學問，跟佛法

不同的地方，是他們不瞭解生死苦的道理。其他的宗教家，知道生死苦，可是不知道生死苦的範圍有多大？有什麼方法能真正了生脫死？所以需要佛法。

釋迦牟尼佛初轉法輪度五比丘，弘揚的是四諦法：苦、集、滅、道。佛告訴我們：六道眾生的生死有一個範圍，三惡道：地獄道、惡鬼道、畜生道；三善道：人道、阿修羅、天道。眾生遭到苦的果報，苦的因是集，就是起煩惱，造了很多的業，才招感苦果。你得先知道苦的因是集，才能斷集，把因斷掉，苦果就沒有了。釋迦牟尼佛是過來人，他知苦斷集，才證得涅槃，涅槃翻成中國話叫寂滅，我們要仰慕寂滅，怎樣能證得寂滅？佛告訴我們修行方法，得修道，這叫：「知苦斷集，慕滅修道。」

我們學佛法，第一得先知苦，你要是認為人生很快樂，佛法你學不來，縱然知道了佛法，也不發心修行。修行是要了生死，一定要知道我們人的

果報是苦果，所以人生叫做八苦交煎，有八種苦：生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦、五陰熾盛苦。生、老、病、死四種苦：生下來就苦，老了有老苦，生病有病苦，死了有死苦。中間夾雜四種苦：怨憎會苦，你討厭的人，偏偏聚會在一起。愛別離苦，你喜愛的人，總會生離死別。求不得苦，你所求的都不能滿願。五陰熾盛苦，五陰：色、受、想、行、識，就是我們身體上的苦、心裡的苦。

以上這八種苦是綱要，裡面分別有無量的苦。人沒有飯吃最苦，沒有衣服穿、沒有房子住很苦，所謂人生的三要素，衣食住都沒有的人，當然苦。但是你去問有錢的人，吃飯、穿衣服、住房子不成問題，還是苦，各人有各人的苦，各家有各家的苦，所謂：「家家有本難念的經。」難念的經，就是苦經，沒有一家不苦，苦的不一樣就是了。

人生痛苦，苦到最後是死苦，假若死了就了了，那很簡單，大不了苦

幾十年，苦到死就沒有了。不明白因果報應之理，有斷滅知見的人，認為人死就沒有了。懂得佛法因果報應之理，知道人死了不會斷滅，因為你過去生造的業因，今生得了果報；今生又造了新的業因，造了善業，來生遭善果；造了惡業，來生得惡果。你想叫它不結果不可能，因為造了業，一定得果報，你以為死了就斷滅，不會斷滅的。

懂得這個道理，你今生苦了幾十年，苦到最後死了還要生，生了還是痛苦。就算你來生來世轉人，跟現在一樣還是受苦，就算你造了善業生到天上，把天上的福報享完，還是要輪迴下來。你造了惡業，墮落到三惡道，苦得更慘，不知道要經過多少長劫，才能脫離三惡道，這就是生死輪迴，生了死，死了生，輪轉不息，學佛法一定要明白這個道理，你才肯發心修行。

我們想了生死、脫輪迴，就要修行，釋迦牟尼佛說的修行方法很多，

在我們中國大乘佛教有八個宗派，其中一個宗派是淨土宗，講要發願往生西方極樂世界，因唯有依著淨土法門，才容易修行了生死。

印度有一位大菩薩，叫龍樹菩薩，他造了一部《十住毗婆沙論》，上面講得很清楚：菩薩求阿鞞跋致（不退轉），有兩種道：一種叫難行道，二種叫易行道。難行道，是很難修行的道，就是在五濁惡世，沒有佛的時代，修行要不退轉，一直往前精進，才能斷煩惱、了生死、脫輪迴，但是修行很不容易得到不退轉。龍樹菩薩說有五種難行道：

一、外道相善，亂菩薩法：眾生很難得發心要修行了生死，我們學大乘佛法，要修大乘菩薩道，你沒有遇到善知識，遇見外道，他說的種種修行方法，跟菩薩的善法很相似，你覺得很高明，把真正的菩薩法擾亂了。

二、聲聞自利，障大慈悲：你學大乘佛法，要有大慈悲心、平等願。你遇見的是小乘師父，他說：「你自己的生死都沒有度，怎麼能夠度眾生？」

你不能自利，怎麼能度人呢？趕快了自己的生死吧！」這就是聲聞自利，我們凡夫本來有自私自利的根性，再聽小乘師父說得很有道理，叫你先度自己，出三界、了生死，不管眾生，就把大慈悲心障礙了。

三、無賴惡人，破他勝德：你修大乘菩薩道，是殊勝的功德，但是社會上無賴惡人很多，他自己不修行，看見你在做功德，他要破壞，叫你做不成，所以娑婆世界的惡人很多，你想修菩薩道修不成功，這是一種難，就是眾生濁。

四、顛倒善果，能壞梵行：梵是清淨的意思，你修大乘菩薩的行門不可以著相，但是我們凡夫自從無始劫來，著相慣了，所以你修行著了相，所修的一切大乘功德，都落到人天有漏的善果。今生今世修行，第二生轉大富大貴的人，第三生就要墮落；今生今世修行，第二生生到天上享天福，你把天福享盡，還是要墮落下來，所以人天有漏的善果，叫顛倒善果。眾

生不明白大乘善果的道理，把人天果報，當成好的果報，求之不得，不曉得這是顛倒修行。生到天上墮落下來，佛經上說得很多，我們不詳細說。生到人間轉為大富大貴的人，一旦做大官、發大財，你不修了，因為富貴修道難，要再修行不容易，盡造些惡業，一定會墮落，所以人間、天上的善果，都是顛倒善果，會把你的清淨心破壞。

五、唯是自力，無他力持：其他的法門要修行，全靠自己的力量，斷了煩惱才能得善果，沒有佛菩薩的力量加持我們，全靠自己的力量，這是很難的。

上面所說的五種難行道，你放眼看看，很多人天天在那裡學佛法修行，修的都是外道法、小乘法。或者你想做點功德，被惡人破壞了，這樣修行著相，修的都是人天果。好像人在陸地上走路，要一步一步走，很費力氣，這是難行道。

還有一種易行道，很容易修行的道，你只要念阿彌陀佛的名號，修善根的緣，就能生到西方去。淨土法門靠信心，願生就是靠願力，有了信心、有了願力，乘著阿彌陀佛四十八大願的力量，就可以往生到清淨國土。因為有阿彌陀佛的力量加持，生到西方入到正定聚這類的眾生，就不會退轉了。比如我們從陸地上走很慢，你乘船從水路走，不費力，很快就到達目的地，就是乘著佛的大願船生到西方，這是很容易修行的法門。

淨土法門容易修行，第一、要有信心，第二、要發願，第三、要念阿彌陀佛名號，就可以生到西方，一生到西方就不退轉。要想了生脫死，唯有相信淨土法門，求生西方極樂世界。有的人認為這是愚夫愚婦修的法門，你應該修一種特別高的法門，才能合你的根機。今天講《往生論》，就是勸諸位：你的智慧聰明，能夠超過天親菩薩嗎？天親菩薩是千部論師，都發願往生西方，連他都修了，為什麼我們不肯修呢？前面引證龍樹

菩薩難行道、易行道，也無非勸諸位，我們的智慧能趕上龍樹菩薩嗎？龍樹菩薩替我們揀擇得很清楚，淨土法門是容易修行的法門，生到西方就不退轉，我們為什麼不生到西方呢？

釋譯師

元魏菩提留支譯

「元魏」，是南北朝時代北方第一個王朝，皇帝姓元，稱元魏。「菩提留支」，是印度的一位大法師，到中國來翻譯這一部論，翻成中國話叫道希，這是他的法名德號，就是他修稀有的佛道。「譯」，是翻譯。這一部論是中國元魏時代，菩提留支法師翻譯的。

論有兩種，一種叫宗經論，宗者本也，本著經造的論。一種叫釋經論，釋是解釋，把經文一句一句解釋。菩薩所造的都叫論，要是佛在世，經過

佛印證過，也可以叫經。佛涅槃以後，沒有佛印證，如果什麼人都可以作經，恐怕佛經混爛，所以佛涅槃以後菩薩所作的叫論。現在我們所講的《往生論》是宗經論，是本著《無量壽經》的義理造的論。這個規矩大家不知道，一直到現在，還有一些人喜歡改經，經文都是依據印度的梵文翻譯成中文，有些地方翻得不大通順，看起來有點彆扭。又一部經典，不只一種翻譯，有好幾種翻譯，對起來不大一樣，就把它改一改，此例一開，變成大家都可以改經。你嫌《金剛經》翻譯得不好，改《金剛經》；他嫌《阿彌陀經》翻譯得不好，改《阿彌陀經》，這樣一改改爛了。後果是學佛的人，對於經典失去信仰，大家爭論不休，這一個人說這一部經是真的，是釋迦牟尼佛說的；那一個人說這一部經是假的，是什麼人偽造的，這是佛教的大損失。所以你想發願弘揚佛法，要是認為經文翻譯得不夠好，你可以造宗經論，照經文的意思造一篇論；要是經文義理不顯明，你可以造釋經論，加以解釋，使大家容易瞭解，這樣就不致於混亂。

釋論文

甲一、總說分（分五）

這一部論前面是偈頌，後面是論文，把它分成二大科，前面偈頌叫總說分，總說《無量壽經》裡面的種種功德；後面長行的論文是解釋分，解釋偈頌。

總說分的偈頌，一共分成五念門，念是觀念、觀想，就是心裡面在想念。門是法門、行門。如來說經，菩薩造論，不是世間的文章，告訴我們修行的方法，叫法門；告訴我們用功的功行，叫行門。這部《往生論》一共有五種念門，就是有五種修行的方法。法是方法、法則，行是功夫，門是譬喻，通出入的意思，就是可以進來，可以出去。平常講我們進了佛門，

入這個門，自己得利益；出這個門，能令眾生得利益，因為入這個門，可以自利；出這個門，可以利他，所以叫法門、行門。

學佛的弟子，怎樣能得到自利利他的利益？就是要解行並重，要懂得佛說的經、菩薩造的論，都是告訴我們修行的方法，不是世間的文章，也不是世間的學問。佛弟子不能得到自利利他的利益，有一種人偏重行而忽略解，認為學佛就是要修行，沒有研究清楚修行的方法就要修，結果盲修瞎練，自己沒有入到法門裡面，不能自利。要講給人家聽，講不出來，也不能利他，這就是不得其門而入。一定要先求解，瞭解了才修行；要是來不及，一面解一面行，決不能不解單行，結果墮坑落塹，自己不知道路掉到坑裡去，這是重行不重解的毛病。

有一種人偏重解忽略行，把佛說的經、菩薩造的論，都當成世間的學問研究，研究懂了不修行。認為只要瞭解文字就懂佛法，不曉得它是修行

的方法，不是叫你研究學問。修行是要斷煩惱，你忽略了修行，自以為什麼經論都懂，說起來頭頭是道，目空一切，什麼人都瞧不起，總覺得別人沒有你的學問大，你不但有世間學問，還有佛教的學問，自認為了不起，這就增加新的煩惱。學佛法本來是要斷煩惱，結果原有的煩惱沒有斷，又增加貢高我慢的煩惱，這種人太可惜了！因為偏重解，走錯了路。

你不曉得佛說經、菩薩造論，是要我們了生脫死，現在講的《往生論》是淨土宗的法門，就是要我們念阿彌陀佛求生西方。你懂得這個道理，生起信心，發起願力，一定要生西方，念阿彌陀佛的名號，這就是修行。等到你臨命終時，西方三聖——阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩，拿著蓮花臺來接引你。可是如果你沒有修行，把佛法盡當學問研究，到你臨命終時，阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩沒有來接你。你沒有超出閻羅王的範圍，你到閻羅王那裡，給他們講一段經，閻羅王聽不懂，還是要捉

你去。所以你會講，不能了生死，一定要確實修行，不能偏於解而不行。

偈頌是講五種修行的法門，一、禮拜門，先要拜佛，磕頭禮拜。二、讚歎門，讚歎佛的功德。三、作願門，作就是發願，你要發願生西方極樂世界。四、觀察門，你用智慧觀察，我為什麼要生西方呢？觀察西方依正二報的功德，觀察清楚，自然而然你就會發願。五、迴向門，你所有修的功德，都迴向西方極樂世界。偈頌分這五種法門，後面長行文解釋偈頌，也是解釋這五種法門。下面按這五種法門解釋，就是告訴我們五種修行的方法。

乙一、禮拜門

世尊我一心歸命，

按五種行門，分成五段。「世尊我一心歸命」，是第一種禮拜門。

先講「世尊」二字，世尊就是稱呼本師釋迦牟尼佛，因為天親菩薩是釋迦牟尼佛的弟子，他造論，要先歸依釋迦牟尼佛，所以先稱呼一聲「世尊」。剛才我開講時，為什麼要先念三聲本師釋迦牟尼佛？因為我們都是釋迦牟尼佛的弟子，我們能知道有西方極樂世界，有阿彌陀佛，都是釋迦牟尼佛說的，釋迦牟尼佛是根本師父，不要把本師父忘記。

「世尊」的「世」包括世出世間，一切聖人凡夫共有十大種類，叫四聖六凡。佛教的聖人，跟世間法的聖人不一樣，世間法的聖人，在佛教裡都在凡夫之內。凡夫有六個道：天道、人道、阿修羅道，叫三善道；地獄道、餓鬼道、畜牲道，叫三惡道，合起來叫六道凡夫，都在三界之內輪轉生死。能夠超出輪迴，了脫生死，超出三界以外，才叫聖人。佛教的聖人有四種：小乘有兩種聖人：聲聞、緣覺。大乘有兩種聖人：菩薩、佛。「世尊」是最高的聖人——佛，也就是十法界最高的佛法界。稱他為世尊，就

是世之所尊，尊是尊重，不但三界以內，六凡法界世間的眾生尊重他；超出三界以外，出世間的三乘聖人——聲聞、緣覺、菩薩也尊重他，世世間之所尊，所以叫「世尊」。

為什麼佛為世出世間所尊重呢？因為佛具足三種德：

一、智德：佛具足一切智慧，不但超過六道凡夫，也超過三乘聖人，他有大智慧之德，所以為世出世間之所尊。

二、斷德：斷是斷除煩惱，凡夫不能超出六道，因為有三界以內的煩惱：見惑、思惑。三乘聖人有三界以外的煩惱：塵沙惑、無明惑。佛不但把三界以內的煩惱斷掉，也把三界以外的煩惱統統斷掉，所以九法界的眾生都尊重他。

三、恩德：九法界的眾生，為什麼要尊重佛呢？因為佛對於我們有恩德，我們能研究佛經，明白道理，這是佛的智慧之德加被我們，我們煩惱雖然還沒斷，但是能揀別什麼是煩惱？少造惡業，佛對於我們有恩惠，所以我們尊重他。

剛才才是依據三種德解釋功德，實際佛的德行太多，佛對於一切眾生行布施，布施分三種：財施、法施、無畏施。

一、財施：有的佛弟子沒有信佛以前，生活艱難困苦，等到信佛以後，生活好轉，確確實實是佛給他的利益，這是財施的恩惠。

二、法施：佛常常說法布施，我們沒有學佛之前很愚癡，等到學佛之後開智慧，以前不懂的道理都懂了，以前沒有發道心修行，現在發道心修行，這都是佛加被我們，給我們法布施的恩惠。

三、無畏布施：就是救災救難，尤其現在常常遭各種劫難，結果我們都在災難之中獲得太平，這都是佛給我們無畏布施的恩惠。

各人所得利益不一樣，你學佛很久，一定得過佛的恩惠，所以信心才

能堅固，這就是佛的恩德。我們為什麼要信佛？佛對我們有什麼好處呢？因為你沒有信佛，佛的好處你不知道，你信佛自然會知道，佛對於一切眾生有恩德，你得到佛的恩惠，就知道佛真正對你有好處。剛才講過，佛的經、菩薩的論，都是告訴我們修行的方法，不是世間的文字。講世尊的名義，也是告訴我們修行的方法。釋迦牟尼佛說：「一切眾生皆有佛性，皆當作佛。」這是佛教最特殊的道理，世界上其他的宗教沒有這個道理，你信哪一種宗教，它只能叫你當教徒，不能叫你當教主。佛教裡是平等平等，釋迦牟尼佛說你們都有佛性，跟釋迦牟尼佛沒有兩樣，人人都可以成佛，人人都可以稱世尊。我們怎樣能讓眾生稱我們世尊？跟著佛學，照世尊的路子走，普賢菩薩十大願王第八個願——常隨佛學，常常跟隨著佛學，自然而然成為世尊。現在我們是凡夫怎樣學呢？

一、學佛的智德：用聞思修來學，沒有智慧你得求智慧，經聽多了就開智慧，叫聞慧。多用心思維佛的道理，一旦豁然貫通，佛理從心裡明白，叫思慧。你明白佛理，腳踏實地用功修行，在修行之中又開了智慧，叫修慧。由聞思修三種智慧，把你本來具有的般若智慧啟發出來，具足一切智慧，就跟佛的智慧一樣。

二、學佛的斷德：你得把煩惱斷盡，煩惱斷盡談何容易？可是你不斷，永遠不能斷。要看根機，你是頓超的根機，一下子就斷掉，但是這種根機的人很少。你是漸次的根機，慢慢斷，不斷永遠當凡夫，你斷了煩惱，得了斷德，不就跟世尊一樣嗎？煩惱怎樣斷？持戒，在家有在家弟子戒，出家有出家弟子戒。佛對我們有恩德，他告訴我們要持戒，持戒就是防非止惡，先不作一切惡事，不增加新的煩惱。再修定，把心定下來，妄想心不起，慢慢舊的煩惱降伏下去，啟發出般若智慧，就把舊的煩惱斷掉。依著佛告訴我們的戒定慧三法，先持戒，再修禪定，再啟發自己的般若智慧，

一定能把煩惱斷盡。

三、學佛的恩德：你有了智慧，把煩惱斷盡，對於眾生沒有恩德，不能稱世尊。世尊是別人尊重你，叫你世尊，不是你稱自己世尊，世尊是對世出世間九法界的眾生有恩惠，尊重就在恩德上。你要怎樣學佛的恩德呢？眾生不明白佛理，你學佛的智德，講給眾生聽，使他明白佛理，不就感念你的恩嗎？學佛的斷德，你告訴眾生怎麼持戒，怎麼修禪定？他把煩惱斷了，不就感念你的恩嗎？所以你有智慧，斷了煩惱，對於眾生沒有恩德，也不能稱世尊。中國佛教因為很多因緣，現在衰落下來，有一個衰落之緣，是出家人關在廟裡修行，在家居士關著家門修行，才把佛教衰落下來。現在台灣在家居士比較多，你看那些老居士，他不發心修行，你還可以跟他討教討教。他一發道心修行，怕見客，你想問他一些佛法的道理，他怕打岔，他在家裡的小佛堂關著門修行。這樣對眾生沒有恩，不能接引

眾生，佛教雖好，與眾生什麼相干？眾生沒有得到你的好處，不知道你是好人，反過來以為你是壞人，是社會上要不得的寄生蟲，什麼罪名都加上，要打倒佛弟子，就是打倒整個佛教，所以佛教就是因為關著門修行衰落下來。

大乘佛法要自利利他，佛的三種德：智德，得一切智慧；斷德，斷一切煩惱，這兩種德都屬於自利。恩德，是利他，你不能利益一切眾生，眾生怎麼稱呼你世尊呢？所以注重在恩德。我們學佛，要自利利他，修這三種德，修多少算多少，修圓滿就成佛，釋迦佛稱世尊，我們也成了世尊。在還沒成世尊以前，你只要照自利利他大乘的路子走，修這三種德，一方面求智慧，一方面斷煩惱，一方面利益眾生，給眾生恩惠，社會上的人都會尊重我們，再不會把罪名加在我們頭上。

天親菩薩造《往生論》，為什麼要先稱呼一聲世尊呢？有兩種意思：

一是尊師重道，我天親是學了佛法，才成為菩薩。佛法是釋迦牟尼佛說的，我今天要造論，不能把我的本師忘記，要尊重我的師父，我先稟白師父：「師父！我今天要造論。」二是請佛加被，我是個菩薩，沒有成佛，智慧沒有具足，一定要請世尊加被我，令我天親造《往生論》能造得好，沒有錯誤，能夠利益眾生。

「我一心歸命」，「我」是天親菩薩自稱，就是弟子的意思，弟子今天要一心歸命西方極樂世界的阿彌陀佛。叫世尊不是應當歸命釋迦佛嗎？因為我今天造論，是依據釋迦世尊說的《無量壽經》，釋迦世尊叫我們歸命阿彌陀佛，所以我稟承釋迦佛的命令來歸依。「一心」就是虔誠、恭敬、無二念。我們要是歸命頂禮的時候打妄想，就是自己的心不夠虔誠。要自己虔誠，只有一個歸命的心，沒有第二念，叫一心。

「歸命」，是梵語「南無」的翻譯，南無翻成中國話是歸依、歸敬、歸命。這是禮拜門，本來磕頭禮拜，應當翻成頂禮，為什麼翻成歸命？因為身口意三業要虔誠。禮拜屬於身業，身體禮拜的時候，心裡不虔誠，不見得一心。心裡虔誠到極點，拿自己的生命來歸依，這就是虔誠之心，無以復加，這時候決不起妄想，我最尊最貴的生命都不要，統統歸依到阿彌陀佛，這樣自然就變成一心。我們平常一面拜佛，一面打妄想，就是虔誠心不夠，舉淺顯的例子，比如你相信淨土法門，天天訂有拜佛的功課，就依著阿彌陀佛發的四十八願，拜四十八拜，今天天氣太熱，自己訂有功課，不拜心放不下，一面拜佛，一面想著熱。或者你今天做事情，已經很疲乏勞累，可是四十八願沒有拜，還是很勉強拜。因為有怕熱、要休息的心，被妄想障礙，再去拜阿彌陀佛，越拜妄想越多，這就是虔誠心不夠。你要是有歸命的心，生命老早交給阿彌陀佛，死都不在乎，還怕熱嗎？就把怕熱的妄想降伏了。雖然做事疲乏勞累，但是生命老早交給阿彌陀佛，死了

還是要拜，自然而然就不起妄想。

再舉《地藏經》的例子，婆羅門女的母親，生前不信因果，譏毀三寶，婆羅門女為問母親死後生到何處？布施供養覺華定自在王如來塔寺，由於她瞻禮佛的慈容，供養佛的心虔誠到極點，馬上得到感應，她聽見空中佛跟她說：「我是過去覺華定自在王如來，看見你憶念母親的心，超過常情的眾生，所以我來告訴你母親的去處。」婆羅門女聽到佛說話以後，奮不顧身，只知道要磕頭禮拜，「舉身自撲」，就像喇嘛磕大頭，倒身下拜，把身體撲到地上，因為摔得太厲害，「肢節皆損」，把手腳都摔破，那叫歸命頂禮。我們常常拜佛，佛為何沒有對我們講話？因為我們一面拜佛，一面打妄想，跟佛不能感應道交。

一心歸命的第一種解釋，是拿自己唯一無二、最尊最貴的生命來歸依、頂禮。第二種解釋，「命」是佛的命令、教命，「一心歸命」，我沒有二念，歸依佛的教導、教命。釋迦牟尼佛說的淨土法門，叫我相信西方極樂世界阿彌陀佛，叫我發願往生西方，叫我持念阿彌陀佛的名號，我沒有兩個念頭，我一心歸依佛的命令，叫一心歸命。第三種解釋，是「歸命一心」，一心就是沒有妄想、沒有二念的心，一心就是真心、自性。歸命，把自己的生命，迴光反照歸到我們的真心、自性上。你能懂得這一種道理，你歸命於一心，可以悟到自性彌陀。

前面兩種解釋注重事相，第三種解釋注重理性。你注重事相，不講理性，是心外求佛，你一心歸依佛的教命，拿自己最虔誠、最尊貴的生命，來頂禮歸依，佛叫你怎麼修行，你就怎麼修行，這個時候，你是你，佛是佛，佛還是在你的心外。第三種解釋，把佛歸到自己的一心上，你的一心大而無外，阿彌陀佛不在你的一心之外，西方極樂世界也不在你的一心之外，這個時候，你歸依阿彌陀佛，就是歸依自性彌陀；你求生的淨土，就

是唯心淨土，這就是「自性彌陀，唯心淨土」的道理。你懂得第三種理性的解釋，不可以執理廢事，因為你能悟到自性彌陀，唯心淨土，還是由至心虔誠，一心歸命佛的教命來的。前面兩種解釋是事相，不能離開事相，你還是好好的虔誠恭敬，磕頭禮拜，才有迴光反照，悟到自性彌陀的一天。

乙二、讚歎門

盡十方無礙光如來，

「盡十方無礙光如來」，這八個字是第二讚歎門，讚歎阿彌陀佛的功德。「盡十方無礙光如來」，是阿彌陀佛德號的翻譯，《阿彌陀經》：「彼佛何故號阿彌陀？彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，是故號為阿彌陀。」就是這一句的解釋。因為阿彌陀佛無量光明，能夠遍照十方國土，無所障礙，所以才稱為阿彌陀。「十方」是十方世界，東方、南方、西方、北方，

加上四維：東南、西南、東北、西北，再加上方、下方，每一方都有無量的世界。《大乘起信論》說：「虛空無邊，故世界無邊；世界無邊，故眾生無邊。」這是佛教的宇宙觀，佛教的宇宙觀和科學家是相合的，佛經上的虛空，是無量無邊的虛空；虛空以內的世界，是無量無邊的世界。現在科學證明，確實世界是虛空無量無邊。「盡十方無礙光如來」，就是阿彌陀佛的光明無量，遍照十方世界，無所障礙，不是只照到這個世界，那個世界照不到。

【釋疑】

問：阿彌陀佛的光明，無所障礙，既然遍照十方世界，當然照到娑婆世界，我們怎麼沒有見到呢？

答：障礙不在佛，是在我們眾生這一邊。古人說個譬喻：「日光周天

下，而盲者不見，非目光不周也。」像太陽光遍照地球，但是生盲的人看不見。生盲是生出來就是瞎子，從來沒有看見太陽光的人，那能怪陽光沒有照到他呢？因為他的眼睛看不見，所以障礙在生盲那一邊，不在太陽。佛經上還有一個譬喻：「陽光遍照，不照覆盆。」覆蓋的盆子裡照不到陽光，不能怪陽光不照，是你把盆子蓋在地上，陽光才照不到。生盲的譬喻，就是眾生沒有智慧眼，看不見佛的光明。我們有眼睛，是凡夫的肉眼，業障生了障礙，啟發不出智慧，所以佛有光明你看不見。不照覆盆，是背覺合塵的意思，佛的光明你看不見，是你背了佛的覺光，合了塵勞，你的心跟佛的心不相合，所以看不見光明。

講佛的光明，好像在說神話，得有證驗。你問修行的佛弟子，只要腳踏實地用功修行，智慧眼開了，都可以看見佛的光明。不是佛五眼圓明的眼，是我們凡夫的眼，你多少開了一點佛的智慧，都可以看見佛的光明。

雖然智慧一點沒有開，你認真腳踏實地修行，你的心背塵合覺，合到佛的覺那一方面去，你會看到佛的光明。

這是天親菩薩要一心歸命頂禮，才讚歎阿彌陀佛的光明，遍照十方世界，無所障礙，普照十方世界的眾生。因為阿彌陀佛有大智慧，才能夠放出來大光明，救度一切眾生，對於眾生有恩德，所以我們應該歸依他。

乙三、作願門

願生安樂國。

「世尊我一心歸命」，是第一個禮拜門。「盡十方無礙光如來」，是讚歎阿彌陀佛的光明智慧功德，是第二個讚歎門。「願生安樂國」，是第三個作願門，作就是發願，我歸命頂禮無礙光如來，我讚歎阿彌陀佛的光明智慧功德，我發願要生到安樂國。為什麼要生安樂國？那是很平安的國

家。我們住的娑婆世界，是不平安的苦惱世界。《法華經》說：「三界無安，猶如火宅。」好像一間大房子失火，小孩子不知道，還在裡面玩耍，你怎樣叫他，他都不願意出去。我們住在娑婆世界的眾生都是這樣，以為這裡很安樂，不曉得這是很危險、很痛苦的世界。從我們住的地球來說，它是成住壞空，這個地球成立起來叫成劫，現在可以安住叫住劫，將來慢慢壞叫壞劫，壞了沒有了叫空劫。將來怎麼壞呢？有小三災、大三災。小三災：刀兵災，你殺我，我殺你。饑饉災，大家都沒飯吃，饑饉之苦。疾疫災，大家都生病，生疾疫病。大三災是火災、水災、風災，結果地球壞了，到時候統統遭災。小三災、大三災，現在隨時隨地都可以發現，刀兵災，你看第二次世界大戰打完，第三次世界大戰隨時都有機會爆發。我們從看報紙上，看到越南人民遭受刀兵災，不是很痛苦嗎？有了刀兵災，打仗死了幾十萬人，到處充滿死屍，一定發生瘟疫。打仗，物資都被破壞，一定遭饑饉災，所以隨時隨處都可能發生災難。

這裡要注意：天親菩薩發願生到安樂國，不是去逃難，他是去親近阿彌陀佛，學救度眾生的本事。因為看見眾生遭災遭難，自己想救度一切眾生，智慧、神通不夠，要生到西方，親近阿彌陀佛，得到智慧、神通，分身遍塵刹，不但娑婆世界眾生要護持，十方世界眾生都要護持，所以他發一個大心願，願生安樂國。

這一個偈頌，「世尊我一心歸命」是第一禮拜門，禮拜阿彌陀佛。「盡十方無礙光如來」是第二讚歎門，讚歎西方教主阿彌陀佛，這裡是按無量光的意思，來讚歎阿彌陀佛的光明，遍照十方世界，沒有障礙。「願生安樂國」，是第三作願門，發願生西方極樂世界，這一個偈頌，就包括三個念門。

我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。

這四句是承上起下，申述造論意旨。前面的偈頌說：我頂禮讚歎又發願，我現在要造《往生論》是依著什麼經造的？「我依修多羅」，修多羅是梵語，翻成中國話叫「契經」，契者合也，上合諸佛之理，下合眾生之機，上面與諸佛之理相契合，下面跟眾生的根機要相合。佛說的經，都要與諸佛之理相合，諸佛之理就是真如實相之理，所以與真如實相的道理不相合，就不是佛說的大乘經典。大乘經典以實相為印證，與實相之理相合，就是佛說的經；不然，不是小乘經，就是外道經。實相之理高深玄妙，然而佛說法深入淺出，說得讓眾生瞭解，不然佛說的經眾生聽不懂，不能得利益，所以佛說的經，你不要怕高深，研究一定會瞭解，因為佛說的經，都與眾生的根機相契合。佛說經，一時在天上說，一時在人間說，在天上

說的經，是迎合天上眾生的根機；在人間說的經，要迎合人間眾生的根機。沒有哪一部經，我們不會瞭解。你說不瞭解，是因為你沒有聽，沒有研究。

「修多羅」是釋迦如來所說的大乘經，這裡指《無量壽經》。《無量壽經》說西方極樂世界依正二報的種種莊嚴，依報，是西方極樂世界國土的莊嚴；正報，是西方極樂世界阿彌陀佛、諸大菩薩的莊嚴。

「真實功德相」，總說《無量壽經》所說的西方極樂世界依正二報莊嚴的功德相，都是真實功德所成就的，真實者不虛不偽，是真實的功德之相。西方極樂世界，是阿彌陀佛在世自在王如來那裡出家以後，發願要造一個清淨莊嚴的世界，於是經過無量阿僧祇劫修行種種功德成就的。他都是依著真如實相修行的功德，所修的都是無漏的功德，所以功德成就以後不會壞。

有漏、無漏是佛教的專門名詞，漏是煩惱的代名詞，三界以內的眾生

都有煩惱，依著煩惱所做的功德都會壞，所以取名叫漏。等於漏的房子、漏的器物，房子下雨漏水，叫漏落；煮飯的鍋漏水，漏到最後水沒有了，叫漏失。對照我們三界以內所做的功德，叫有漏功德，都是虛偽不真實，就是功德會漏落、漏失。

你依著煩惱心，造了惡業，一定墮到三惡道；你造了善業，果報也不出三界。你做的功德少，來生來世轉一個富貴的人；做的功德大，生到天上享天福，得人天的果報。你做的功德是因，生到天上享天福是果，你做多少功德，應該享多少果，有一定的限度。《地藏經》有明文：「捨一得萬報。」你布施一塊錢，可以享受一萬塊錢的果報，所以你生到天上，把天福享盡就下來，這叫漏落。因為你以凡夫有漏之心，所做的功德不會無量無邊，你所得的果報也不會無量無邊，所以天福讓你捨一得萬，還是一個限度。比如你在世間做的功德，來生來世轉一個大富大貴的人，生活

得好的果報，人間福報享完，第三生可能連人身都得不到，還要墮落三惡道。因為你在享富貴之福的時候，如果被富貴的環境迷惑，連有漏的功德也不做，還造些惡業，第三生一定墮落下去，這就是漏落。你生到天上，把天福享盡，功德報完；你修人間的功德，把人間的福報享完，功德失掉，叫漏失。

在娑婆世界修行，要證到無生法忍以後，所做的功德，才屬於無漏，就順法性、合實相。前面講難行道、易行道，在娑婆世界修行，要證得無生法忍，難之又難；要是生到西方極樂世界，沾到阿彌陀佛的光明，就不退轉。西方極樂世界的種種莊嚴，是阿彌陀佛證得無生法忍以後，修了無量阿僧祇劫的功德成就的，因為他修的是真實無漏的功德，不會漏落、漏失。

「說願偈總持」，「說」是天親菩薩說，就是寫出來。「願偈」是願

生偈，他造的是往生安樂國的偈頌。「總」是總攝，「持」是任持。《無量壽經》裡面說了很多西方極樂世界，依正二報的真實功德相，恐怕眾生不容易記住，所以我弟子天親今天依著《無量壽經》，再說願生偈，總攝任持真實功德之相，使眾生看到我寫的偈頌，不會忘記，容易發願修行。我為什麼要作願生偈？就是把《無量壽經》的功德相揀擇一下，總括起來說一說。

「與佛教相應」，「佛」指釋迦牟尼佛，「教」是如來所說的言教，就是佛說的法。我天親所造的偈頌，與佛所說的言教相合，不違背佛的語言教導。

偈頌一開始，先稱呼「世尊」，我講過有兩種意思：一種是尊師重道，我當弟子的要造《往生論》，得依著佛的經造，我得先稟告師父，就像我們要做什么事，先向父母親講一聲。二種是求佛加被，就是要「與佛教相應」。恐怕我的智慧不夠，求世尊加被我，所作的《往生論》，要與《無量壽經》的義理相合。還有一種意思，求佛印證，我作出來的《往生論》，請世尊證明，與佛所說的言教相應。

「我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。」這一個偈頌，承接上文，我要一心歸命讚歎無礙光如來，我願生安樂國，我要依著《無量壽經》來造論，把下文闡發出來。

五念門，下面屬於第四觀察門，觀察西方極樂世界依正二報的功德相。觀察門文很長，分為三大段，第一、觀察彼佛國土莊嚴功德成就。第二、觀察彼佛功德成就。第三、觀察彼菩薩莊嚴功德成就。先講第一段彼佛國土莊嚴功德成就，就是觀察依報的莊嚴，西方極樂世界的依報，一共有十七種莊嚴，下面一一解釋。

乙四、觀察門（分三）

丙一、觀察彼佛國土莊嚴功德成就（分十七）

丁一、莊嚴清淨功德成就（總相）

觀彼世界相，勝過三界道。

這兩句是觀察依報十七種莊嚴的第一種，讚歎清淨的莊嚴。「觀彼世界相」，就是觀察西方極樂世界的總相，是清淨功德成就的。怎樣清淨？「勝過三界道」，我們沒有到過西方極樂世界，比較一下你就瞭解，勝過我們娑婆世界的三界道。

娑婆世界分欲界、色界、無色界三個界，再詳細分六個道，三善道：天道、人道、阿修羅道；三惡道：地獄道、餓鬼道、畜牲道。這六道都在欲界，因為六道眾生都有淫欲心，所以總名字叫欲界。欲界六層天的天人，還是有淫欲心。再上去是色界，色就是身體，這一界的眾生修禪定的功夫，

把淫欲心降伏下去，由禪定的功夫生到天上，所謂初禪、二禪、三禪、四禪，按功夫的淺深有四禪天，詳細分有十八層天，色界眾生的身體很清淨。再上去是無色界，這一界的眾生修四空定，把身相空掉，沒有身體，內裡面只有一個心思。三界都在娑婆世界之內，叫「三界道」，三界道包括六道。西方極樂世界不和三惡道比較，因為三惡道沒有任何莊嚴，只有痛苦。也不和阿修羅道比較，因為阿修羅道也算四惡道。只和入天道，比較我們人間、天上的莊嚴，都比不上西方極樂世界的莊嚴。「勝過三界道」，實際就是勝過娑婆世界的人天道。

三界道是指入天道有莊嚴、有快樂，但是不能跟西方極樂世界相比，因為三界以內，入天道所有的莊嚴、所享受的福報，都是顛倒不淨之相。一、顛倒，一切法無常，他執著是常；一切法是苦，他執著是樂；一切法無我，他執著有一個我；一切法不淨，他執著是淨，這都是顛倒。二、不

淨，所有種種莊嚴都是染污性，他認為是清淨，叫顛倒不淨之相。比如人間的金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、赤珠、瑪瑙七寶，我們沒有福報得不到。有福報得到了，執著就被七寶所轉，把我們的清淨自性染污，所以人間的七寶，不是清淨之寶，會染污人。天上七寶的莊嚴，比人間更好、更妙，但是染污人染污得更厲害，你生到天上，無論誰叫你修行，你都不願意修行，所以三界之內的七寶莊嚴，跟西方極樂世界不能比，西方極樂世界的七寶，都是清淨功德之相。

大家都說佛法難懂，倓虛老法師說，佛法很容易懂，修行很容易修，證果也容易證，佛法只有六個字：「看破、放下、自在。」你把世間的五欲之樂，統統看破，這都是不清淨，染污人的東西，看破了，就放下，統統把它捨掉，你就得到自在。這樣佛法不是很容易瞭解，很容易修行，很容易得到利益嗎？「看破」是屬於道理方面，「放下」是屬於修行方面，

「自在」是得到結果。你能不能「自在」，就看你「看破、放下」了嗎？不懂佛法的人，當然看不破，我們天天聽經，甚至佛教的道理，研究很多年，在道理上都明白不應當動貪心，七寶、家親眷屬、五欲之樂，都不應當貪，這就是在道理上看破，事實上沒有放下，因為你不但家產、眷屬、金銀財寶，放不下，連平常的嗜好，也放不下。

有一位老居士是個大財主，他學佛很多年，生活很淡薄，但是他對於錢財放不下。當時已經發行鈔票，但是他認為銀行一倒閉，鈔票就沒有用，所以他不相信鈔票，認為銀元才是真實的。他家裡的銀元用不完，剩餘的就存起來，他做了很多小箱子裝銀元，他的房間裡面放了幾十個小箱子。這位老居士壽命盡了，該生西方，家親眷屬很孝順，都幫忙助念阿彌陀佛，到臨危的時候，他不能說話，但是眼睛不斷看那些小箱子。他的兒子忽然問明白：「爸爸可能對那些小箱子放不下。」兒子趕快弄些封條，把老居

士的圖章拿出來蓋上，把那些小箱子都貼上封條，就跟老居士說：「爸爸，你要生西方趕快走吧！你那些箱子都寫上某年某月封，什麼人都不能動的。」這位老居士才把眼睛閉起，一口氣嚥下去就死了，兒女都很歡喜，因為兒女都懂佛法，以為幫忙助念，父親一定生西方了。

我們進一步研究：這位老居士生西方沒有？他平常生活很淡薄，這就是看破，但是他對銀元沒有放下。要是放下，平常用不到的，應該做功德布施出去，到臨命終時無掛無礙，一定能生西方。臨命終時他不能說話，眼睛還在那些箱子轉來轉去，他兒子把箱子貼上封條，蓋上圖章，他才閉上眼睛，可見他銀元沒有放下，牽腸掛肚，怎麼能生西方？

這就是娑婆世界人天道中，這些七寶不是清淨的東西，染污我們自性，染污得厲害。實際不但銀元染污人，每一種嗜好都會染污人，叫你拖泥帶水，使你生不去西方。比如你學佛很多年，什麼都看破，應該吃常素，

怎麼還犯喝酒的戒？這是一點嗜好，你想這沒有什麼了不得，社會上喝酒的人太多了，可是生西方就成了問題。因為你有一種貪著，就有一種染污。你要是到臨命終時有個念頭，還要喝兩杯酒，這樣就被那一點嗜好掛礙，西方生不去了。再進一步想：你只要有一種嗜好，比如香煙戒不掉，到臨命終時要生西方，阿彌陀佛來接你，你煙癮發作了，能等你抽完一根香煙，再生西方嗎？這是個笑話，事實上真是個掛礙，所以娑婆世界的五欲之樂貪圖不得。

【釋疑】

問：有的人不依著釋迦佛、天親菩薩作老師，依著他的妄想心作老師，他看見《無量壽經》說，西方極樂世界種種莊嚴都是七寶成就，再看《阿彌陀經》《觀無量壽佛經》也這樣講，他認為：我們在娑婆世界就動貪心、

生煩惱，生到西方極樂世界盡是七寶，不是引誘我們生貪心更厲害，怎麼能夠成佛呢？所以他不要生西方，因為生了西方，會害他引生貪心。

答：這是自作聰明，認為自己的智慧，比釋迦佛、天親菩薩高明。他不曉得西方極樂世界的七寶莊嚴，是清淨的功德所成就，不會染污人；娑婆世界的七寶，是不清淨的東西，會染污人，就像剛才說的那位老居士，對銀元放不下，因為娑婆世界的黃金太少，他才會執著，這一執著，就放不下，越來越貪，越來越執著。生到西方極樂世界，盡是七寶，大地都是黃金，像我們現在的水泥，誰也不會把水泥放到箱子裡鎖起來，因為水泥不值錢，不是罕見的东西。到西方極樂世界金、銀、琉璃、玻璃等蓋房子的材料，像我們這裡的木頭、磚頭一樣，所以七寶很多，不但不會增加貪心，還會把娑婆世界的貪心去掉，因為不用貪了，這是斷貪煩惱最微妙的方法。

淨土法門信願行三資糧，第一要信，第二要發願，第三要修行。信者不疑，一生疑惑，就不信了。你要是有這個疑惑，聽到我今天所講，就把疑惑破除，生起信心。西方極樂世界七寶莊嚴，不會引起你的貪心，那是阿彌陀佛的妙用，正是去除我們貪心的妙法。

西方極樂世界十七種莊嚴，第一種總莊嚴是清淨相，就像我們到志蓮精舍講堂來，感覺真清淨一樣。

丁二、莊嚴量功德成就

究竟如虛空，廣大無邊際。

這是第二種讚歎量的莊嚴，西方極樂世界是多大的世界呢？「究竟如虛空，廣大無邊際。」實實在在跟虛空一樣，虛空找不到邊際，西方極樂世界也找不到邊際。十方世界的眾生，只要發願生西方極樂世界，無論多

少眾生都可以生去，因為那一個國土，沒有尺寸，無法計算有多少公里，跟虛空一樣無量無邊，你只要發願生去，都可以容納得下。

我在大陸武昌洪山寶通寺閉關，關房後面有一個小院子可以透透空氣。我在小院子的時候，常聽見外面有一個人在唱歌，不知什麼人在唱歌？不知唱的什麼歌？院子的圍牆不高，我就拿一個凳子探出去，一看是一個出家師父，這個寺院有一群放生的牛交給他管，叫牛頭師，他牽著牛到山上來放牛吃草，沒事就唱歌，我叫他：「這位師父，你唱什麼歌？」「我亂唱啦！」「你亂唱，能唱出什麼功德？你為什麼不念阿彌陀佛？將來可以生到西方極樂世界了生脫死，不枉費你出家一趟，為什麼要亂唱歌呢？」他知道我是閉關法師，答應說：「好！好！」第二天我聽見他還是在唱歌，我心裡放不下，再拿個凳子探出去，我說：「牛頭師，我昨天勸你念佛，不要你唱歌，你怎麼還唱呢？」昨天他說好，因為我是法師，他不願跟我

辯論，我今天再勸他，他就光火了：「都生西方，那怎麼坐得下？」（此時聽眾大笑）我就再勸他：「那是你自己分別的，西方極樂世界是不可思議的境界，那是阿彌陀佛無量功德成就的，不會像你想的容納不下，你沒有去，怎麼知道容納不下呢？你先念阿彌陀佛試試看，你生到西方，一定有地方安頓你，你還是好好念佛吧！」他好像不想跟我辯下去，就答說：「好！好！」第二天，再聽不到他唱歌了，大概他還是沒有接受我的話，到別的地方唱了。

這裡天親菩薩讚歎西方極樂世界，像虛空一樣，是阿彌陀佛不可思議的功德成就的國土。因不可思議，果也不可思議，不是我們凡夫想得到，那是廣大沒有邊際，十方世界的眾生生去，都容納得下。

丁三、莊嚴性功德成就

正道大慈悲，出世善根生。

這是第三種讚歎性的莊嚴。性就是自性，這是講西方極樂世界是怎麼成就的？西方極樂世界，是由阿彌陀佛的「正道大慈悲，出世善根生」成就的，所以西方極樂世界的體性，是大乘種性。

先解釋「正道」二字，不邪不偏叫正道。前面跟諸位講過，聖人凡夫，一共分十個法界。六道凡夫所走的道，叫邪道；小乘聖人聲聞、緣覺，修的道不邪，但是偏於自利，所以是偏道。佛、菩薩是大乘聖人，所修的中間之道，就是正道，因叫菩薩，果叫佛，正道是既不邪於六道，也不偏於二乘。

六道凡夫所修的道，三惡道的眾生，造了惡業，要吃苦頭；三善道的眾生，修的是有漏善業，所修的善法都著相，所以六道凡夫所修的善法，都是邪而不正，出不了三界，脫不出輪迴。二乘人超出三界，脫出輪迴，但是只知道自利，不肯利益眾生，他證得偏空涅槃，翻不出妙有的功德，

不能夠利益眾生，所以他不邪，但是偏了。大乘的正道，是以利他為自利，在利益眾生的時候，自己得到利益。比如行布施，以法布施最好，你發心講經說法給眾生聽，一定要自己先研究，目的是利益別人，實際自己先得了利益。這裡面最要緊的道理，是不許著相，一著相就錯誤。我們度眾生，要發心講經說法，你一執著，所有講經弘法的清淨功德，變成有漏的功德，就邪到凡夫這邊。可是你忽然間發了道心，自己要了生脫死，關起門來修，要遠離一切眾生，不要再利益眾生，又偏到二乘去了。所以學佛的人很多，得到大乘利益的人很少，一天到晚忙忙碌碌利益眾生，都是做凡夫有漏的功德，不是邪到凡夫六道，就是偏到二乘，大乘的正道上去，怎麼能成佛？所以阿彌陀佛成就西方極樂世界，利益一切眾生，而不著相，他走的是正道。

「正道大慈悲」，「慈悲」，慈能與樂，悲能拔苦。給與眾生快樂，

就是慈心；拔眾生苦惱，就是悲心。這個心就像父母疼愛兒女，兒女沒有快樂，一定要給兒女快樂，要給兒女吃得好，看到兒女吃得很歡喜，父母就很歡喜，兒女的快樂，是父母給與的，這叫慈心。兒女生病，父母趕快找醫生，給他吃藥，把兒女的病苦拔除，這叫悲心。

但是父母與樂拔苦，不能與出世樂，拔輪迴的生死苦，所以父母的慈悲，不是佛的慈悲。佛的慈悲，與樂，要與出世間樂——菩提樂、涅槃樂，使一切眾生都成佛。拔苦，要把眾生一切煩惱都拔除，使他超出三界，脫出輪迴。把三界以內的分段生死苦，三界以外的變易生死苦都拔除，那才是佛的慈悲。父母的慈悲，只疼愛自己的兒女，不疼愛別人的兒女，只能在世間法上表示慈悲，不知道出世間法，所以父母慈悲的心量太小，不能叫大慈悲。

大慈悲，不但與世間樂，拔除世間苦，還要與出世間樂，要把三界以外的生死都拔除。而且不是為個人的眷屬，是與一切眾生樂，拔一切眾生苦，這才叫大慈悲。

在佛理上，慈悲依淺深不同，有三種：

一、眾生緣慈悲：就是把父母愛兒女的心擴大，對一切眾生，凡是老的，我都把他看成我的父母親；跟我年紀差不多的，我都把他看成我的兄弟姊妹；比我年紀輕的，我都把他看成我的兒女。把對自己家親眷屬的慈悲心擴大，把一切眾生都當成自己的家親眷屬，這是眾生緣慈悲，因為眾生都在六道輪迴生死，今生有我今生的父母、兄弟姊妹和兒女；前生也有我前生的父母、兄弟姊妹和兒女；再前生也一樣。這樣生生死死，在佛的眼光看來，大家彼此都做過家親眷屬，你這樣一想，我要與樂，與一切眾生樂；我要拔苦，拔一切眾生苦，這是眾生緣慈悲。初發心的佛弟子都是凡夫，這樣作觀想，用這樣的慈悲去度眾生，就是眾生緣慈悲。

二、法緣慈悲：二乘人證得我空，菩薩證得法空，菩薩曉得一切法皆空，他脫離一切苦，憐憫一切眾生，依著法空之理來度眾生，而不著眾生相，叫做法緣慈悲。

三、無緣慈悲：佛任運自然有一種慈悲，譬如：「洪鐘在架，有扣則鳴。」比如寺廟大殿吊一個洪鐘，你小扣則小鳴，大扣則大鳴，你敲的力量小，聲音小；敲的力量大，聲音大，但是鐘並沒有動念，想給你小聲，給你大聲，自然能夠發出聲音來，這叫無緣。佛就是這樣，他沒有動念，給你一個樂，拔你一個苦，但是只要你親近佛，自然得到與樂拔苦的利益，這叫做無緣慈悲。

我們初發心的菩薩，都是凡夫，我們要利益眾生，是眾生緣慈悲，但是一定要觀想法緣慈悲、無緣慈悲。我們現在沒有證菩薩法空，也沒有成佛，一定要朝這裡用功，你要是不懂法空、無緣的道理，單用眾生緣慈悲，

跟眾生結不清淨的法緣，會生愛見煩惱。剛才說過，我們利益眾生不許著相，這叫做正道大慈悲。你慈悲眾生，與樂拔苦的時候，你不知道法空、無緣的道理，你著了相，就起貪愛心。這個眾生跟你有緣，受你的度，你覺得這個眾生好，就貪愛他，起一種知見，叫愛見，增加愛見煩惱。那個不聽你教化的，就生憎恨，結果不應該貪而貪，不應該瞋而瞋，你觀不了空，生了愚癡。本來我們利益眾生，是與樂拔苦，結果自己的煩惱沒有拔掉，由愛見煩惱而生瞋，由瞋而生癡，貪瞋癡生出來，為度眾生增加一些新煩惱。所以要慈悲，但是不可以著相，懂得法緣慈悲的道理，要法空；懂得無緣慈悲的道理，不要動緣慮心。

「正道大慈悲，出世善根生。」阿彌陀佛在因地中行菩薩道，就是正道，利益眾生而不著相，不偏於凡夫，不偏於二乘。正道走的是大乘之道，叫法緣慈、無緣慈，雖然慈能與樂、悲能拔苦，而不著相，這就是出世的

善根。不然一著相，功德變成有漏，落到世間法。由出世間的善根，而生出來西方極樂世界，所以西方極樂世界的本性，是正道大慈悲，出世善根之心。

丁四、莊嚴形相功德成就

淨光明滿足，如鏡日月輪。

這是第四種讚歎形相的莊嚴，講西方極樂世界的外貌是什麼樣子？「淨光明滿足」，清淨光明充滿具足，滿世界都是清淨光明，我們沒有看見，可以作一個比方。「如鏡日月輪」，「如」就是好像，西方極樂世界的清淨光明，好像娑婆世界的鏡子、日輪、月輪。實際娑婆世界的鏡子，比不上西方極樂世界的清淨；娑婆世界的日輪、月輪，比不上西方極樂世界的清淨光明。怎麼知道比不上？因為前面有一句總讚歎：「觀彼世界相，

勝過三界道。」西方極樂世界的清淨功德相，勝過娑婆世界，這個比方使我們知道西方極樂世界，是清淨光明具足。

丁五、莊嚴種種事功德成就

備諸珍寶性，具足妙莊嚴。

這是第五種讚歎種種事的莊嚴。「備諸珍寶性」，「備」是具備，「諸」是很多，什麼樣的功德都有，西方極樂世界一切珍寶無不具有。比如《阿彌陀經》說的七寶：金、銀、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、瑪瑙，是依著娑婆世界大家知道的，實際西方極樂世界有無量珍寶。「具足妙莊嚴」，珍寶是莊嚴器具，一切莊嚴品都是珍寶所成。西方極樂世界，無論地上的草，路旁的樹，樓閣、蓮花池，統統是珍寶所成就。妙者不可思議，西方極樂世界具足不可思議的莊嚴。

「備諸珍寶性」，「性」字很重要，西方極樂世界哪有這麼多珍寶？性者本也，西方極樂世界具足珍寶的本性，所以才能有這麼多珍寶。本性是阿彌陀佛證得的，在我們眾生份上，叫做佛性；在一切法上，叫做法性；成了佛證得的性，叫做涅槃，這是他證得涅槃的妙性，裡面自然具足無量的珍寶。涅槃是梵語，翻成中國話，舊翻譯翻成寂滅，新翻譯翻成圓寂。

寂滅就是寂靜的意思，不但一切有為法寂靜，連無為法也寂靜，才叫做涅槃。眾生無始劫以來，一直在六道輪迴，流轉生死。寂滅是滅除生死的苦的意思，這是依著小乘家證得的涅槃解釋，四果阿羅漢證得涅槃，等到他果報盡的時候，他入涅槃要灰身泯智，灰身，身體不要了，用三昧火把身體燒成灰。泯智，泯是泯滅，智慧也不要，用滅盡定把它泯滅，就是從此之後不受後有，不再來三界之內受生，叫做寂滅。所以小乘家證得的涅槃，是寂滅的意思，把一切有為法、無為法統統寂靜下來，一切生死都滅除，這時候灰身泯智，世界上沒有這個眾生了，他證得的是偏空涅槃，具足的功德是寂滅的。

大乘涅槃的圓寂，圓是圓滿，寂是寂滅，舊翻譯翻為寂滅，只有「寂」，沒有「圓」的意思。圓寂，德無不備曰圓，障無不盡曰寂。德無不備，一切功德統統圓滿，叫做圓；障無不盡，一切障礙分兩大類：煩惱障、所知障統統斷盡，叫做寂，這樣就證得大乘涅槃。大乘證得的涅槃，具足一切功德，總括起來有三德：

一、法身德：佛證得涅槃，成為法身佛。法身佛就是以一切法性為身，法性成就的是理體，一切法都有一個真理。一切法是差別相，真理沒有二個，證得唯一的真理，就證得一切法的本性，這個時候證得法身，大乘涅槃裡面具足有法身德。

二、般若德：般若翻成中國話是智慧，小乘家證得的智慧，他入涅槃

泯滅不要了。大乘涅槃裡面本來具足有般若智慧，能如實了知一切法相。對於一切差別法相的真如實相之理，瞭解得究竟圓滿，叫般若智慧。

三、解脫德：自己解悟真理以後，脫出一切生死，叫解脫。小乘人滅除生死，就入偏空涅槃。大乘人滅除了生死，一切煩惱都遠離，得到大自在，叫做解脫德。

法身德、般若德、解脫德，是大涅槃具足的三種功德，每一種功德都具足有常、樂、我、淨四德。

一、常德：按體上講，你證得大涅槃的本性理體，常住不變，就是永恆不變，再沒有生滅，這叫做常。按用上講，隨緣化用，永不斷絕。你證得大涅槃成佛，長遠具足一切功德，有隨化不斷絕的常德。

二、樂德：按體上講，你成佛以後，證得大涅槃的本體是寂滅永安，再沒有生滅，有一種永遠的禪樂。按用上講，他去教化眾生，運用自在，

所為適心。你能應機說法，隨類教化一切眾生，所作所為都稱心適意，得一種法樂。

三、我德：凡夫執著一個我，我必須有一個自體，我必須自己能夠作主、能夠自在。凡夫沒有自體，什麼叫做我呢？外面有一個身體，內裡面一個心，合起來叫我。但是身體是地、水、火、風假合的，不能稱我；內裡面的妄想心，是受、想、行、識四種作用合成的，也沒有真實之體，自己不能作主，不得自在，不能稱我。你證得大涅槃的本體，是真實的本體，任運自在，有自在之德，所以叫我。

四、淨德，按體上講，涅槃的本體解脫一切垢染，沒有染污法，所以本體是清淨的。按用上講，它隨緣教化一切眾生，度眾生而不被眾生染污，所以叫淨德。

這是按理論解釋，屬於專門的術語，不大好瞭解。舉一個譬喻，證得

涅槃的理體是什麼樣子？我們單講淨德，像世間黃金的本體有清淨之德，遠離一切染污。按用上講，它隨緣不被緣所染，把它造個佛像是淨緣，它不被淨緣所染；把它造成痰盂是染緣，也不被染緣所染。它不被淨緣所染，也不被染緣所染污，所以黃金本體有淨德。

涅槃具有清淨之德，不被染污，像釋迦牟尼佛，降到人間示現八相成道，他投胎到摩耶夫人肚子裡面，是最染污的地方，不被染污。大乘八相成道有一種住胎的相，釋迦牟尼佛在母親肚子裡面沒有閒著，還是一樣開道場、轉法輪、度眾生，因為他本來證得的涅槃有淨德。講這些佛的功德、妙用，是叫我們學，佛的功德高高在上，都是不可思議的境界，怎麼在母親肚子裡面還轉法輪？我們將來成佛也是那樣，我們要學。

舉菩薩做個例子，六祖大師得了五祖的衣鉢之後，因為弘法的因緣尚未成熟，他躲到獵人隊裡面藏了十五年。獵人在山上打野獸、雀鳥，是造

惡業的處所，但是六祖大師沒有被染污，這是他學佛的淨德。獵人要殺生，六祖在獵人隊裡面，當然要分派殺生的工作，人家叫他去打老虎、狼，他假裝不會打，看他沒有用，就叫他去看網。打雀鳥走獸，要用網，雀鳥碰到網，就被網住，用不著他去抓，網到一隻動物，他去報告就行了。如果沒有獵人在旁邊，他就把網到的動物放掉，人家問他怎麼一整天毫無收穫？他說動物都沒有來，我怎麼捉得到？他在殺生染污惡業裡面，不被染污。吃飯，獵人都以肉為食，他不吃眾生肉，自己到山上弄點野菜，人家問他：「為什麼不吃肉？」他說：「我腸胃不好，吃肉會拉肚子。」所以就吃肉邊菜，他不被惡劣環境所染污，這就是善學涅槃寂靜之德的榜樣。我們學佛學不來，先學祖師，在染污境界之中，不被染污，就合乎涅槃淨德。

「備諸珍寶性」，「性」就是涅槃性。成佛證得二個果，一個菩提果，

一個涅槃果。菩提果，就是智慧果；涅槃果，就是理性果，實際還是一個果。成佛怎麼有二個果？按智慧方面講，他具足一切智慧，叫菩提果；按理性方面講，他圓滿證得涅槃的理體，叫涅槃果。

「備諸珍寶性」的「性」，就是講阿彌陀佛證得佛的大涅槃，具足一切功德，具足一切珍寶的莊嚴。在理體上具足一切功德，叫理具。怎樣能證得涅槃理體？你得修行，叫事修。人人都有佛性，是按道理上講，事實上我們還是凡夫，不修行，一切功德不會現前。阿彌陀佛在世自在王如來面前，發了四十八大願，依願引行，引起來菩薩的行門，修行六度，六度廣開萬種行門，就是無量的行門，無善不修，修了無量阿僧祇劫。利益眾生，結果自利，他把功德在事相上修圓滿，證得涅槃，本性具足種種莊嚴。

佛教的淨土宗，念阿彌陀佛，求生西方極樂世界；耶穌教禱告上帝，求生天國，乍聽起來意思差不多，但是裡面最要緊的道理不同。佛教的理

論，任何道理都有因有果，因果是三藏十二部的總綱，沒有因果不許說法，一定要有如是因，才能得如是果，凡夫如是，聖人也如是。凡夫怎麼墮三惡道？因為造了惡道的因。你造了地獄的因，墮地獄道；造了餓鬼的因，墮餓鬼道；造了畜生的因，墮畜生道；你怎麼轉到三善道呢？因為你造了三善道的因。你造人的因，轉人道；你造天的因，轉天道；你造阿修羅的因，轉阿修羅道，如是因，得如是果。佛教的聖人有四種，你怎麼當了聲聞、緣覺的小乘人？你修四諦、十二因緣的因，修小乘的道，得小乘的果。你怎麼成菩薩、成佛？你修大乘因，得大乘果。業因果報，是佛教一切法門的總綱，佛成佛說法，還是有因有果。

在印度有一種因明學，現在叫邏輯，那時候佛教跟外道經常開辯論會，有個規則，你說什麼道理，世間上沒有的，就不要講。因為世間上沒有，你講的怎麼能相信？世間上講的是有因有果，因為種瓜得瓜，種豆得

豆，必須有因有果，世間道理說得通，才繼續說出世間道理。要是世間道理講不通，這個道理不許你繼續講。耶穌教所講的上帝，是正報，天國是依報，依正二報，都是無因無果。上帝從哪裡來的呢？無因，他是個真神，你不許問。天國的依報，從哪裡來的呢？是上帝創造出來的，不許你問。但是辯論下來，世間沒有哪一法是無因而生果。世間的道理說不通，你說的是神話，沒有事實。淨土宗有因有果，西方極樂世界從哪裡來的？是阿彌陀佛無量阿僧祇劫，修六度萬行，無量功德莊嚴出來的。阿彌陀佛的正報從哪裡來的？過去一個國王，在世自在王如來面前出家，叫法藏比丘，他發了四十八大願修行，才成就了西方極樂世界。正報有因，才能夠結果；依報也有因，才能夠結果。

拿世間法比方，現在請道源來講經，道源法師算是法主。我這位法師從哪裡來的呢？我最初出家，不會講經說法，我是跟著老法師學，學了幾

十年學出來，有因有果。志蓮精舍從哪裡來的呢？志蓮精舍這個講堂，是曹居士夫婦發的心，他家在臺北車站對面的南陽街，本來要在他家四樓開講堂，因為只能坐三十個人，空間不夠大，於是在重慶南路發心蓋這棟樓，設計四樓當講堂，所以才能容納一百多人，不是天上掉下來，也不是地下迸出來的，這是講因果二字，有因才能證果。

再講理具事修，拿志蓮精舍起講堂，做一個例子。發心要造講堂給法師講經，按事相努力修，結果就造成一個講堂。講理具，是他的本性裡面具有的。理具，是裡面有潛伏的功能，不只曹居士夫婦本性具足有講堂，每個人都有。你沒有發心，你有潛伏的功能，沒有啟發出來，所以沒有造講堂。你要是發心，也能造個講堂；你要是發心大，造的講堂比志蓮精舍還大。你要是發心像阿彌陀佛一樣，你也可以造個極樂世界。因為我們人人具有涅槃的本性，本來具足有無量無邊的功德，這是按理體上講，你我

都具足，因有多大，果就有多大。

這是勸諸位發心，你的本性上具有講堂，不過事相上你沒有發心，所以造不出來講堂。有人說：「曹先生有錢，我們沒有錢啊！」這只是原因之一，有錢的人很多，他不造講堂，不是有錢就可以造講堂。你得發心發得正，才能造出講堂。又有人說：「我老早發心發得正，有錢我就造講堂，但是我沒有錢啊！」這就看你發心發得有沒有力量，有力量一樣能滿你的願。你發心三寶會加被你，信徒會幫助你，也一樣可以造講堂。

我們現在看到聽經的人很多，講堂坐不下，但是台北市有一百多萬人，這只是萬分之一。像志蓮精舍這樣的講堂，多添幾十個不算多。希望大家發心，一定都能滿你的願，因為你本性本來具有。極樂世界的功德我們都具足，何況一個講堂呢？你沒有錢，聯絡大家一起做，也能滿你的願。諸位能發心為三寶做事情，我就沾你們的光。

現在再回到我們的講題上，阿彌陀佛發心，要造一個西方極樂世界，使每一個眾生到那裡安心辦道。他發心修行，是事修，他的本性具足一切功德、一切珍寶。「備諸珍寶性，具足妙莊嚴。」這是講西方極樂世界有這麼多的珍寶，是涅槃本性具足的。

丁六、莊嚴妙色功德成就

無垢光燄熾，明淨曜世間。

這是第六種讚歎妙色的莊嚴。種種珍寶現它的德相出來，這是不可思議的妙德。「無垢光燄熾」，「無垢」是清淨，「光燄」是光明，「熾」是很熾盛，種種珍寶上的清淨光明很熾盛。「明淨曜世間」，「世間」指西方極樂世界，《無量壽經》翻譯成安樂國，清淨光明照耀安樂國。

丁七、莊嚴觸功德成就

寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。

這是第七種讚歎觸的莊嚴。「寶性功德草」，西方極樂世界的種種珍寶，像金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、赤珠、瑪瑙，這些珍寶都是功德成就的。按理性上講，是涅槃裡面具足有功德；按事相上講，是阿彌陀佛無量劫修行功德成就的。因為西方極樂世界有宮殿樓閣的莊嚴，有七寶行樹的莊嚴，一定有草莊嚴，因為這些莊嚴都是眾多凡夫的好樂，你好樂什麼莊嚴，就給你現出來什麼莊嚴。西方極樂世界的樹是珍寶成就的，蓮花是珍寶成就的，草也是珍寶成就的。「柔軟左右旋」，功德草很柔軟，左右旋轉。「觸者生勝樂」，你要是手碰觸草，或者腳踏過草，都滋生妙樂。

「過迦旃鄰陀」，迦旃鄰陀是印度一種草的名字，因為中國沒有這種草，不能翻譯，所以保存它的梵音，有二種解釋。

一、迦旃鄰陀草是一種柔軟草，你要是碰到迦旃鄰陀草，非常的舒服、快樂，那是世間的樂。西方極樂世界的功德草，你碰到它，生一種殊勝的法樂，超過迦旃鄰陀草，這裡是解釋西方極樂世界草的莊嚴。

二、草是我們的本性感召來的。西方極樂世界種種珍寶是柔軟之性，跟娑婆世界的珍寶是堅硬之性，正好相反。娑婆世界的珍寶怎麼是堅硬之性？是眾生的果報感得的，《地藏經》有明文：「教化如是剛強眾生，令心調伏，捨邪歸正。」因為娑婆世界的眾生是剛強之性，所感得的果報是堅硬之性，黃金很堅固，鑽石比黃金還堅硬，娑婆世界的寶物是堅硬之性，是我們的本性感召來的。西方極樂世界的眾生都是念佛生去，眾生沒有煩惱，感得的依報莊嚴都很柔和，西方極樂世界的蓮花是七寶成就，要是不柔軟，蓮花怎麼開、怎麼合？娑婆世界的寶物是堅硬之性，你把黃金、白銀做成蓮花不殊勝；娑婆世界的樹枝、樹葉會動，是堅硬之性；西方極樂

世界七寶做成的樹，微風吹動，出微妙音，還能說法，它要是不柔軟，觸動它，怎麼會叮叮咚咚發出種種妙音呢？

【釋疑】

問：既然西方極樂世界的寶性是柔軟的，宮殿樓閣怎麼能做得起來？

答：這是拿娑婆世界來看房屋，才生這個疑問，不曉得西方極樂世界的房屋，跟娑婆世界的房屋不一樣。西方極樂世界不僅黃金地上，蓋有宮殿樓閣，空中也有宮殿樓閣，宮殿樓閣如果有份量，怎麼懸在虛空呢？這就知道是柔軟的珍寶成就的，那是不可思議的一種果報。

這一個偈頌是說觸功德，功德草很柔軟，你只要碰到，就生殊勝的法樂。

丁八、莊嚴三種功德成就（分三）

戊一、莊嚴水功德成就

寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。

這是第八種讚歎三種莊嚴：水莊嚴、地莊嚴、虛空莊嚴。先講第一種水莊嚴，西方極樂世界蓮花池裡面，有八功德水。「寶華千萬種」，蓮花池裡面有蓮花，《阿彌陀經》說：「青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光。」只說四種蓮花，實際西方極樂世界的蓮花，有千萬種之多。「彌覆池流泉」，「彌」是彌滿，「覆」是蓋覆，蓮花彌滿蓋覆水池流泉之上。「微風動華葉」，微微的風，吹動蓮花葉。「交錯光亂轉」，蓮花都放出光明，四種蓮花，有四種光明；千萬種寶花，有千萬種光明。微風吹動花葉，光明交相會錯旋轉，非常莊嚴。

戊二、莊嚴地功德成就

宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。

這是第二種讚歎地的莊嚴。「宮殿諸樓閣，觀十方無礙」，宮殿樓閣是地上的莊嚴，都是珍寶成就的。你在樓閣裡面，你要看十方世界，像我們現在看電影一樣，都可以給你現影像，看得一清二楚，沒有障礙。「雜樹異光色」，這是地上樹的莊嚴，樹是由雜寶互相交錯起來，樹幹是黃金，樹枝是白銀，開的花、結的果是琉璃。樹幹、樹枝、開的花、結的果，光明、顏色都不同。「寶欄遍圍繞」，寶欄是七寶所成的欄杆，每一座宮殿都由七寶所成的欄杆所圍繞。

戊三、莊嚴虛空功德成就

無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。

這是第三種讚歎虛空的莊嚴。「無量寶交絡」，七寶的繩子互相交絡起來的羅網。「羅網遍虛空」，虛空之中遍滿羅網的莊嚴。「種種鈴發響」，羅網上懸掛著種種莊嚴的寶鈴，發出微妙的音聲。「宣吐妙法音」，風一吹動，羅網上的寶鈴，叮叮噹噹地響，發出說法的音聲，眾生聽到能夠發起道心，念佛、念法、念僧。

這是西方極樂世界的寶鈴，是無情之物會說法，你生到西方極樂世界，常常見到阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩、清淨大海眾菩薩跟你說法。還有諸大菩薩也跟你說法，你怎麼會退轉呢？諸大菩薩、諸上善人是有情，連無情都會說法，風吹樹枝響，風吹寶鈴響，無處不在跟你講佛法，所以你只有進步，沒有退步的因緣。

【釋疑】

問：無情怎麼會說法呢？

答：有情與無情同一體性，在一切法上叫法性，在有情分上叫佛性，佛者覺也，覺性、佛性，跟法性無二無別，沒有二個理體，只有一個理體。比如我們覺悟成佛，一切法性的本體你統統證得，一切法性也都跟著變成覺性。在正報、依報上說，依報是跟著正報轉。佛教認為有情與無情是平等的，但是有個差別，有情有佛性，他覺了以後，帶著無情轉成具有覺性。依報的世界，比如樓閣、欄杆、樹，屬於無情，這些無情都跟著有情的正報轉。拿娑婆世界作比喻，你這個正報有情有福報，你所住的依報房子，跟著你變成很莊嚴；你這個正報有情沒有福報，你住的依報房子，跟著你變成很糟糕。西方極樂世界的正報是佛，所以依報的極樂世界，都隨著轉變成佛的境界。正報覺，依報也跟著覺，情與無情同圓種智。種智是佛的智慧，有情與無情，都圓滿佛的種智。

這個道理要是不明白，你看《阿彌陀經》：「彼國常有種種奇妙雜色之鳥：白鶴、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵頻伽、共命之鳥。是諸眾鳥，晝夜六時，出和雅音。其音演暢五根、五力、七菩提分、八聖道分，如是等法。其土眾生，聞是音已，皆悉念佛、念法、念僧。」奇妙雜色之鳥都會說法，這是釋迦牟尼佛自己解釋的。

問：西方極樂世界沒有三惡道，鳥是畜生，怎麼會有種種鳥說法呢？

答：《阿彌陀經》解釋：「其佛國土，尚無惡道之名，何況有實？是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛，欲令法音宣流，變化所作。」這些鳥不是畜生道果報的鳥，都是阿彌陀佛的神通之力變化出來的，所以鳥會說法。

問：鳥算是有情，寶鈴是無情，怎麼會說法呢？

答：這也是阿彌陀佛變化出來的。

問：阿彌陀佛、諸大菩薩說法就夠了，為什麼還要寶鈴這些無情之物

說法呢？

答：生到西方極樂世界，都是念佛生去的，但是各個眾生雖然生到西方，還是凡夫，各有愛好。有的眾生愛鳥，阿彌陀佛就變成鳥跟他說法，讓他得到佛法的利益；有的眾生愛聽寶鈴、風吹樹枝的聲音，阿彌陀佛就變成無情說法的聲音，叫他得到佛法的利益，達到度眾生的目的。

裡面含有一種最要緊的道理，西方極樂世界的阿彌陀佛、諸大菩薩、諸上善人說法，連無情的風聲、樹聲、寶鈴都跟你說法，這是阿彌陀佛給我們得到佛法利益的助緣。你得有求法的心，遇到阿彌陀佛的助緣，才能夠得到幫助，才能聞到佛菩薩說法，乃至聞到無情說法。你要是沒有求法的心，任何有情無情跟你說法，你也不會聽到。

譬如志蓮精舍要請法師來講經，是給大家作助緣。講堂裡面盡量充實各項設備，怕光線不充足，加裝電燈。天氣太熱，除了電風扇，還裝冷氣

機。結果不但台北市的人來聽經，住在台北縣的人也來聽經，這是有求法的心，發通知單你就會來；你沒有求法的心，發通知單你也不會來，所以有求法的心，就會遇見說法的因緣，就會遇到法師給你說法，讓你得到佛法的利益。

只要你有求法的心，在娑婆世界，你也可以遇到無情說法。蘇東坡居士就遇到無情說法，他看見山色是清淨的顏色，聽見高山流水的聲音，忽然間覺悟，作了一個偈子：「溪聲盡是廣長舌，山色無非清淨身。」山上流下來溪水的聲音，是佛的廣長舌相，就是在說法；青青翠翠山的顏色，盡是如來的清淨法身。因為他有求法的心，看見山看見水，就能夠得到佛法的利益。福建福州有個鼓山，是有名的道場，南洋有一位居士到鼓山遊玩，他走到高山上，一處有流水的地方，坐在那裡休息，聽見流水嘩啦啦啦的聲音，忽然間開悟。他為報溪水的恩，修造一棟樓，取名清水樓，紀

念他在那裡聽見流水聲開悟，這就是無情說法。

丁九、莊嚴雨功德成就

雨華衣莊嚴，無量香普熏。

這是第九種讚歎雨的莊嚴。「雨（雨）華衣莊嚴」，「雨」，不是下雨水，是由天空降下來天花、天衣的莊嚴，雨天花、天衣是莊嚴西方極樂世界。天花當然顏色好看，天衣也是顏色好看。「無量香普熏」，還有無量香氣，普熏極樂世界。

《阿彌陀經》：「雨天曼陀羅華」，是雨天花的莊嚴，曼陀羅華叫適意花，適合你的意，你喜歡什麼花，就落下來什麼花，能滿各個眾生的意。依著《無量壽經》，不但雨天花，還雨天衣。天衣有二種解釋，一種是穿的衣服，用不著裁縫師幫你做衣服，天上落下來自然的衣服，你等著穿就

好了。二種是一種莊嚴品，《阿彌陀經》：「各以衣祴，盛眾妙華」，印度梵文的「衣」，有布的意思，就像現在鋪的地毯一樣莊嚴，那是天上最好的布鋪在地上作莊嚴，顏色當然好看。無論雨天花、天衣，都能適合你的意，讓你看了感覺很好，而且還有香味。這是第九種雨的莊嚴，天花落下來有莊嚴，天衣落下來有莊嚴，落到地上很柔軟。西方極樂世界的人，走在落下來的花上，腳踏下去，可以陷下去四寸；腳抬起來，它又復原，就像現在用的長毛地毯一樣。

【釋疑】

問：晝夜六時，虛空之中，落下來那麼多天花、天衣，西方極樂世界裝滿了怎麼辦？

答：西方極樂世界的莊嚴是妙莊嚴，妙者不可思議，先落下來的花，

一陣子就被風吹走，沒有了，後面落下的花是新鮮的。《無量壽經》：「華用已訖，地輒開裂」，用裂字，翻譯得太俗氣了！用不著地裂開，它自然就沒有了；用不著你心生煩惱，擔心花落得太多，把西方極樂世界裝滿。

丁十、莊嚴光明功德成就

佛慧明淨日，除世癡闇冥。

這是第十種讚歎光明的莊嚴。「佛慧明淨日」，西方極樂世界的光明，是智慧光，像日光一樣。佛成佛，福慧兩足尊，但是福報與智慧一而無二，所以福報的莊嚴裡面有智慧莊嚴，這是說阿彌陀佛有一切智慧光明。

「除世癡闇冥」，我們念阿彌陀佛，被阿彌陀佛的願力攝持，生到西方極樂世界，還是一個凡夫，叫帶業往生，雖然煩惱沒有斷除，但是你一到西方，遇到佛的智慧光明，能幫你斷掉世間愚癡的煩惱。

前面讚歎光的莊嚴有二種，一種：「淨光明滿足，如鏡日月輪。」是讚歎光明的相貌。二種：「無垢光燄熾，明淨曜世間。」是讚歎光明之相貌，現出來的妙德。比如我們看見一盞電燈很亮，先讚歎光明的相貌；再看見電燈很好看，再讚歎它的妙德。「佛慧明淨日，除世癡闇冥。」是讚歎光明的妙用。光明很亮，是它的相貌；光明很好，是妙德；能除愚癡闇冥，是讚歎佛智慧德的妙用，你只要看見佛的光明，就開智慧，除掉你全部的愚癡煩惱。

丁十一、莊嚴妙聲功德成就

梵聲悟深遠，微妙聞十方。

這是第十一種讚歎妙聲的莊嚴。「梵聲悟深遠」，前面講羅網上的寶鈴，發出妙法音，那是說法。這裡不是說法的音聲，是阿彌陀佛住的世界

的音聲。西方極樂世界，有的經翻成安樂國，有的經翻成安養世界，總之，西方極樂世界是很清淨的世界，「梵聲」是清淨世界的音聲。「悟深遠」，你能聽到阿彌陀佛給你說法，一聽就開悟；你能聽到西方極樂世界的名號，也能讓你悟到深遠的道理。

「微妙聞十方」，西方極樂世界的名號，能傳聞到十方世界，因為阿彌陀佛發了大願，願他的世界的名號能名聞十方，所以微妙不可思議的西方極樂世界名號，能傳聞十方世界。

丁十二、莊嚴主功德成就

正覺阿彌陀，法王善住持。

這是第十二種讚歎主的莊嚴。西方極樂世界有一個主人，「正覺阿彌陀」，「正覺」，不偏不邪是正，不愚不惑是覺。六道凡夫邪而不正，二

乘聖人偏而不正，西方極樂世界的阿彌陀佛修行成佛，既不是六道凡夫之邪，也不是二乘聖人之偏，叫正覺，就是不偏不邪、不愚不惑。六道凡夫愚於三界以內的煩惱，二乘聖人惑於三界以外的煩惱。三界以內的煩惱，是見惑、思惑；三界以外的煩惱，是塵沙惑、無明惑。覺是三界以內的見思二感覺了，三界以外的塵沙惑、無明惑也覺了，所以一覺一切覺，圓滿具足，這是西方極樂世界的主人阿彌陀佛。

「法王」，他是西方極樂世界的國王，是說佛法的法王。「善住持」，「住」是安住，「持」是保持，善能安住保持極樂世界。等於一個國王擁有權力，他能安住、保持這個世界。西方極樂世界的住持，相當於現在國家的元首，元首是統治人民，但是西方極樂世界是依著佛法教化人民，用不著以武力來統治，所以稱為法王。這個法王怎麼善能安住保持這個世界？我們中國佛教有叢林制度，叢林是出家大眾住的寺院，是什麼人創始

叢林呢？所謂「馬祖建叢林，百丈立清規。」叢林是由馬祖創始的，叢林建立以後，建立規矩的是馬祖的學生百丈大師。我們中國佛教建立叢林制度，一個大寺院有一個人，能保持大寺院，能安住大眾，叫住持。現在有人認為住持這名稱，表現不出來主人的意思，把它改為主席，但是沒有住持來得好。西方極樂世界的叢林，名字叫淨土，一切眾生生到西方極樂世界，阿彌陀佛能安住、保持大眾。

丁十三、莊嚴眷屬功德成就

如來淨華眾，正覺華化生。

這是第十三種讚歎眷屬的莊嚴。有主人就有眷屬，「如來淨華眾」，阿彌陀如來是主人、法王。他有大眾，諸大菩薩都是清淨的法眾。清淨的法眾怎麼叫華？華表因位，佛表果位，成佛叫佛果，菩薩剛開正覺的花，

還沒有結正覺的果，所以叫「華眾」，就是清淨法身大菩薩。

「正覺華化生」，生到西方極樂世界的眾生，都是蓮花化生。娑婆世界欲界的眾生，受生的方法有四種：胎生、卵生、濕生、化生。人、牛、馬、羊是胎生。雞、鴨，由卵孵化出來，是卵生。水裡面的眾生，魚、蝦、螃蟹等是濕生。夏天樹上的蟬和蚊子是化生，上二界色界、無色界都是化生，用不著結婚，也用不著懷胎生蛋，他們是禪定生上去的，叫化生。

西方極樂世界的眾生，全部都是化生。要生到西方極樂世界的眾生，一定要念阿彌陀佛的名號，到你臨命終的時候，阿彌陀佛、觀音菩薩、大勢至菩薩，會來接引你。你看阿彌陀佛手裡托著一個蓮花臺，右手伸著，就是要接引眾生，所以中國造西方三聖的像都是站著，他們由西方來到東方接引眾生，表示他們大慈大悲接引眾生的相貌。

「華化生」，是蓮花化生，我們平常念迴向偈：「願生西方淨土中，

九品蓮花為父母，華開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。」娑婆世界的眾生，一定要找到父母，才能投胎出生。西方極樂世界的蓮花，就是我們的父母親。你這一生應該活八十歲、九十歲，你念佛念成功，到果報盡的時候，西方三聖拿著蓮花來接引你，你看見自己坐在蓮花裡面，他們就把你接到西方去。到了西方，蓮花一開，看見阿彌陀佛跟你說法，你開大智慧，就證得無生法忍。本來是博地凡夫，一下子超生到菩薩位，就不退轉，再不會六道輪迴，流轉生死。到了西方極樂世界，常常見佛聞法，全世界都是諸上善人，乃至眾鳥、風聲、樹聲、流水聲，有情無情都會說法，只有進步，沒有退步的因緣，所以生到西方一生辦道，就可以成佛。因為你發了菩提大願，生到西方是要學度眾生的本領。你證得無生法忍，有了智慧、神通、辯才，再回到娑婆世界來度眾生，叫乘願再來。

前面讚歎水的功德有「寶華千萬種」，因為西方極樂世界的蓮花，是

七寶所成，都是很柔軟的珍寶成就的蓮花，所以叫「寶華」。這裡怎麼叫「正覺華」？因為阿彌陀佛證得佛的果位，這都是阿彌陀佛的神通，變化出來的蓮花，所以叫「正覺華」。

這裡還要料揀一下，「如來淨華眾，正覺華化生。」不是讚歎正報，還是讚歎依報的功德，因為這些諸大菩薩都是蓮花化生的。

丁十四、莊嚴受用功德成就

愛樂佛法味，禪三昧為食。

這是第十四種讚歎受用的莊嚴，我們到了西方極樂世界受用如何？就是享受怎樣？「愛樂（一、么）佛法味」，樂是好樂，西方極樂世界的眾生，什麼都不愛，單好樂佛法的法味，這是高等的享受。「禪三昧為食」，「禪」是禪樂，「三昧」翻成中國話叫正定，「禪三昧」就是禪定。「食」

跟「味」字一樣，就是你吃的禪樂法味，是一種享受。平常我們念供養咒：「若飯食時，當願眾生，禪樂為食，法喜充滿。」西方極樂世界的諸大菩薩，不需要吃飯，他聽到佛法，生一種法樂；他打坐，入了禪定，得一種法喜，不需要吃東西，就不餓了。

西方極樂世界，除了「愛樂佛法味，禪三昧為食。」外，還有吃的東西，但是不必吃，看看就飽了。帶業往生的眾生，初生到西方極樂世界，還是想要吃東西。《無量壽經》說得很清楚：「彼佛國土，諸往生者，具足如是清淨色身，諸妙音聲，神通功德。所處宮殿，衣服飲食，眾妙華香，莊嚴之具，猶第六天自然之物。若欲食時，七寶鉢器，自然在前。金、銀、琉璃、砮磲、瑪瑙、珊瑚、琥珀、明月、真珠，如是諸鉢，隨意而至。百味飲食，自然盈滿。雖有此食，實無食者，但見色聞香，意以為食，自然飽足。身心柔軟，無所味著，事已化去，時至復現。」你想吃什麼東西？

隨時都有。你想用什麼飯碗？飯碗就現到你面前。但西方極樂世界的眾生，是蓮花化生，清淨的身體，用不著飲食來滋養。你有妄想，想吃的東西就現出來，眼睛看一看顏色，鼻子聞一聞香氣就飽了，不用真正吃下去。吃飽了，現出來的飲食自然化去。你再打個妄想，想吃另外一種東西，那種東西又現到你面前。

娑婆世界的眾生，是苦樂夾雜的果報，苦多樂少，樂是苦因，苦頭太多，快樂太少，沒有真正的快樂，因為快樂沒有了，就變成痛苦。怎麼苦法？比如娑婆世界眾生，認為吃東西是第一等享受，只要是眾生，都想吃東西，因為一切眾生都愛惜生命，必須吃東西，生命才能維持下去，不過你不要貪吃東西，所謂：「下喉三寸成何物？不用將心細校量。」你想想：你吃好吃的東西，入喉嚨到胃囊裡，再到腸子消化，就變成大便，到時候都變成罪過品。所以你貪吃，吃得越好，越覺得享受，實際入了喉嚨，都

變成臭東西，那不是罪過嗎？貪吃還不是大罪過，但是因為你貪吃，貪心就會發展，一發展沒有厭足，要吃好的，就要吃眾生肉，哪一種眾生不怕死、不愛命？為了要保養你的生命，把牠的生命殺死，這不是大罪過嗎？

殺害眾生的命，當然不合道理，但要是吃眾生肉，不能活下去，按人情上還能講，因為你不吃眾生肉，不能活著。比如蒙古西藏，五穀雜糧不生，得吃眾生肉，那是情況特殊，可是像我們內地，有米、麵粉、蔬菜，何必要吃眾生肉呢？

【釋疑】

問：有人除了正常的食品外，一定吃眾生肉，認為那是要補養身體的？

答：古時候醫藥不發達，人要是生病，飯吃不下去，不吃點補品怎麼辦？現在醫藥發達，身上缺乏哪一種維他命，都可以買到，你何必要吃眾

生肉來補養身體。實際你吃眾生肉，是為貪心吃的，因為認為眾生肉好吃。我們要是不學佛法，不發慈悲心，跟你談不著這些道理。你要是學了佛法，發了慈悲心，一定不吃眾生肉。我們享受好東西，吃眾生肉，入了舌頭生滋味，認為是一種享受。如果非吃眾生肉，不能維持生命，那情有可原，因為吃了救你的命。你因為貪吃眾生肉，眾生受的痛苦太大，你得到的享受太少，你要是有愛護眾生的慈悲心，應該吃素。

問：有人貪吃眾生肉，認為肉的味道很香，吃到嘴裡滋味很好？

答：眾生肉並不是真香，吃到嘴裡的味道也不是真好。佛教是講理的，不是武斷的，你吃葷時，吃白菜、豆腐，還是白菜豆腐的味道；等你吃常素，再吃白菜、豆腐，味道還是不變，可見那是正味。你感覺葷菜的味道很好，這是習慣上的一種錯覺，你剛吃素，有人餵你一口葷菜，一聞感覺腥臭，還是吃下去。你已經吃素三個月，再叫你吃肉，吃到嘴裡，就嚥不

下去。你已經吃素超過六個月，以前聞到葷菜，覺得很香；現在聞到葷菜，是腥臭之味，會覺得想吐，可見那不是好的味道。所以你現在吃葷，認為味道好，是你的貪欲心，害你起錯誤的觀念。

問：有一種理論，心好何必吃素？

答：這不但迷於事，還迷於理，不發心吃素的人，心不堅固，初聽這似是而非的理論，以為對，實際這是一種邪知見。傷天害理，莫過於要眾生的命，眾生的命是唯一無二，只有一個，你把牠最尊最貴的命要了，吃牠的肉，說你心好，要怎樣才叫心壞呢？

問：有人知道吃素好，也知道吃葷不對，但是吃素太可惜了？

答：要知道這是習慣，現在你吃素吃不來，是你沒有觀察到眾生的痛苦，你要是想到被殺的眾生很痛苦，就不忍心吃。你慢慢養成吃素的習慣，再叫你吃葷菜，就吃不來了。

問：我早想發心吃素，不過在社會上應酬難免，不喝點酒、吃點肉，在社會上做事，不是做不來嗎？

答：一定需要應酬，事先你可以告訴對方你吃素，在你碗盤裡，擺點蔬菜，在你酒杯裡，倒點茶。應酬時，他吃他的肉，你吃你的素；他喝他的酒，你喝你的茶，這是應酬的權巧方便，你不能把它當成真事。你要知道，應酬是彼此能得到利益，只要他能在你身上得到利益，你不陪他喝酒吃肉也可以。所以古人說：「貧居鬧市無人問，富在深山有遠親。」你有應酬，是你現在有財富、有地位，大家處心積慮，想在你身上得利益。你要是貧窮、沒有地位，大家從你身上得不到利益，你站在十字街頭沒人問，誰還陪你吃肉、喝酒？你一旦富有，不但住在都市裡，親戚朋友多，就是住在深山裡面，遠親都來探親，因為大家都想從你身上得到利益。

你貪吃眾生肉，一個人殺生害命，罪過還不算最大。但是因為你要應

酬，親戚朋友多了，大家都要吃眾生肉，你今天請了七、八桌，你看看，殺害多少生命？這才是大罪過。修行要斷煩惱，吃煩惱最難斷，因為不吃不能活下去，先不要殺生害命，你吃了素，再慢慢修行。生到西方極樂世界，連素菜也不必吃，眼睛看看，鼻子聞聞就飽了。再進一步，聽佛法，法喜為食；打坐，禪悅為食，連看也不必看，聞也不必聞，一樣可以活著。

問：禪悅為食，法喜充滿，這說得太高，我們沒有生西方，還沒得到這個境界，能否舉例證明這個境界是什麼樣子呢？

答：現在證明一下，你想來聽《往生論》，白天要上班，如果下班回家吃晚餐，再到這裡聽經，時間來不及，你餓著肚子來聽，有好樂求法的心來。如果你聽到我講的內容，覺得不怎麼喜歡，妄想起來，想到晚上還沒吃晚飯，坐不住了，越聽肚子越餓，雖然聞到法，沒有得到法喜。相反的，如果你覺得我講得很好，聽得非常歡喜，心想：「道源法師講得好！為食。」

講得好！「得了法喜，肚子不餓，等到回家把晚餐忘記了，因為你以法喜為食。」

禪悅為食，比如你每天早晨有定課，要打坐一小時或半小時，打完坐，吃早點再去上班。要是今天你坐得不好，打妄想，妄想牽妄想，心靜不下來，身體坐不住，腿疼起來，腰酸起來，渾身難過，覺得肚子餓，本來預定坐半小時，再起來吃早點，這時候幾分鐘都坐不住，一定要起來吃東西，這就是你沒有得到禪悅。如果今天你一坐下去就入定，平常坐一小時，感覺時間很長；今天一小時，好像一剎那就過去，渾身舒服，不吃早點，也不感覺餓，這就是得到一種禪定的法喜，禪悅為食。娑婆世界有法喜，是恰巧碰見，不是長遠的功夫。生到西方極樂世界，天天有法喜、禪悅，這是生西方極樂世界的好處。

丁十五、莊嚴無諸難功德成就

永離身心惱，受樂常無間。

這是第十五種讚歎無諸難的莊嚴。「永離身心惱」，受冷、受熱、生病，這是身體上的煩惱；受人家的嫉妒障礙，自己生貪瞋癡，這是心裡面的煩惱。生到西方極樂世界，身體上的煩惱、心裡上的煩惱都遠離，永遠不會受苦受難。「受樂常無間」，娑婆世界樂有間斷，樂少苦多；生到西方極樂世界，樂是長遠的，中間沒有諸種苦難，這是無諸難的功德成就。

丁十六、莊嚴大義門功德成就

大乘善根界，等無譏嫌名。女人及根缺，二乘種不生。

這是第十六種讚歎大乘義理法門的莊嚴，西方極樂世界全是修大乘法門。「大乘善根界」，西方極樂世界全是講大乘義理、大乘善根的世界。

「等無譏嫌名」，不要說有事實發生，連譏嫌的名字都聽不到。「女人」，是譏嫌的名字，西方極樂世界沒有女人。「及根缺」，和六根不具足，或者眼睛瞎、耳朵聾，或者少一隻手、一隻腳，六根有殘缺，西方極樂世界沒有六根不具足的人。「二乘種不生」，西方極樂世界沒有二乘人，二乘人最高的果位，只能成阿羅漢，不能成佛果。

有人聽到這裡，就說女人不能生西方？不是這樣，女人念佛生西方，就變成男人；六根不具足的人念佛生西方，就變成六根具足；二乘人回小向大，念佛生到西方，變成大乘人。西方沒有女人、六根不具足的人、二乘人。不是女人、六根不具足的人、二乘人，不能生到西方極樂世界。

《阿彌陀經》讚歎西方極樂世界都是大阿羅漢，無量無邊。《無量壽經》也說西方極樂世界有聲聞眾。這是聲聞眾，在娑婆世界，先修聲聞乘，回小向大，念佛生西方，就用他原有的名字，還叫做聲聞，他先證得阿羅

漢，然後再轉大乘性。

丁十七、莊嚴一切所求滿足功德成就

眾生所願樂，一切能滿足。是故願生彼，阿彌陀佛國。

這是第十七種讚歎一切所求滿足的莊嚴。在娑婆世界，求什麼都不能滿願；生到西方極樂世界，所求都能滿願。「眾生所願樂，一切能滿足。」你所好樂的、所願意的，一切都能滿你的願。「是故願生彼，阿彌陀佛國。」觀察西方極樂世界有種種莊嚴，所以我天親才願生阿彌陀佛安樂國。

天親菩薩用三個觀察門，觀察西方極樂世界的依正二報，先觀察依報西方極樂世界的莊嚴，一共有十七種事相莊嚴，上面已經講過了，現在再觀察正報佛、菩薩的莊嚴。先觀察佛的莊嚴有八種，先講第一種，觀察阿彌陀佛蓮花座的莊嚴。

丙二、觀察彼佛莊嚴功德成就（分八）

丁一、莊嚴座的功德成就

無量大寶王，微妙淨華臺。

這是第一種讚歎蓮花座的功德。「無量大寶王」，第一種解釋，大寶王是一個釋迦毗楞伽寶，釋迦毗楞伽寶不可思議的大，是寶中之王，寶珠之大，沒有尺寸，超出凡夫想像的莊嚴，百千萬億的數目字也算不來，叫做無量。第二種解釋，不是一個大寶王，是無量數大寶王，莊嚴出來一個法座。

「微妙淨華臺」，清淨的蓮花臺，都是不可思議的無量數寶王，莊嚴出來的，阿彌陀佛坐在蓮花臺上，中間有一個蓮蓬臺，這就是阿彌陀佛的第一種莊嚴。下面讚歎阿彌陀佛身口意三業的莊嚴。

丁二、莊嚴身業功德成就

相好光一尋，色像超群生。

這是第二種先讚歎阿彌陀佛身業的功德。「相好光一尋」，身體上有相好光明，像釋迦牟尼佛是應身佛，有三十二種相、八十種好，身上的光明，有一丈那麼高。阿彌陀佛在西方極樂世界，現出來的報身佛相，身有無量相、相有無量好、好有無量光明。佛放出來的光明，有放光、有常光。放光，是說法度眾生時放出來的光；常光，是常遠的光，這是講佛的常光，就是他身體上永遠的光明。常光一尋，在中國六尺算一尋，這裡不能這樣解釋，因為報身佛是用無量來解釋。你看《佛說觀無量壽佛經》描述阿彌陀佛的身量：「六十萬億那由他恆河沙由旬。」印度有一條恆河，恆河裡面有很多很細的沙子，每一粒沙子算一個由旬，「由旬」翻成中國話，叫「驛站」，「驛」是跑馬。政府要跑最緊急的公文，一站的距離，就叫一

由旬。現在可以說是一個火車站的距離，叫一由旬，大家好了解。印度尺寸，小的由旬四十里，中的由旬六十里，大的由旬八十里。有六十萬億那由他恆河沙數的由旬，雖然有一個數字，但是這個數字是無量的。

「色像超群生」，這是讚歎佛身業的相貌特別莊嚴，不但超過六凡法界，也超過三乘聖人法界，超過九法界一切眾生。

丁三、莊嚴口業功德成就

如來微妙聲，梵響聞十方。

這是第三種讚歎阿彌陀佛口業的功德。「如來微妙聲」，阿彌陀佛說法，是微妙不可思議的法音。「梵響」，「梵」是清淨，「響」是聲音，阿彌陀佛說法，是清淨的音聲，你聽到阿彌陀佛說法，能去除一切煩惱染污。「聞十方」，十方世界的眾生，只要念阿彌陀佛的名號，發願生西方，

都可以見到阿彌陀佛的相，也可以聽到阿彌陀佛說法。

有人問：十方世界的眾生都可以看見、聽到，我怎麼沒有看見阿彌陀佛的相，沒有聽到阿彌陀佛的法音呢？障礙不在阿彌陀佛，是在你自己，你要是一心歸命阿彌陀佛，拿生命至心虔誠禮拜，沒有二念，你這樣去禮拜佛，就能夠見到阿彌陀佛的身相。你念佛的名號，能夠念到一心不亂，不但能見到阿彌陀佛的身相，還能聽到阿彌陀佛給你說法。

成佛，證得一切法的本性，證得法性身，叫法身佛。菩薩修行，在事相上要修六度萬行，修無量阿僧祇劫的因行，莊嚴出來的果德，就是報身佛。因果要相應，報身佛跟法身佛，不能說一個，因為報身佛是由法身佛現出來的，所以報身佛，不是法身佛。但也不能說二個，因為法身佛沒有相。我們見的應身佛相，也叫化身佛，也叫應化身佛。應化身佛分三種：大化身佛、小化身佛、隨類化身佛。大化身佛教化一個三千世界，一個三

千世界，有一百億個小世界，每一個小世界都有小化身佛。大化身佛，教化一個三千大千世界，有一千丈高；小化身佛，教化一個小世界，像釋迦佛在印度示現的，有一丈六尺高。

怎樣能見到佛相呢？你得認真修行，善根成熟，你應該見小化身佛，就見小化身佛；應該見大化身佛，就見大化身佛，佛沒有哪個見，哪個不見，看你修行的功夫如何，見的佛相不同。我們善根不夠，大化身佛見不到；釋迦牟尼佛已經涅槃二千多年，我們才出世，小化身佛也沒見到。佛常常在世界度眾生，他出現的是隨類化身，你應該見男居士得度，他給你現男居士；你應該見女居士得度，他給你現女居士；你應該在比丘、比丘尼面前得度，他給你現個比丘、比丘尼。你看《普門品》觀世音菩薩有三十三應身，《楞嚴經》觀世音菩薩有三十二應身，叫做隨類化身。

阿彌陀佛在西方極樂世界成佛已經十劫，怎麼知道農曆十一月十七

日，是阿彌陀佛誕辰呢？農曆十一月十七日，原是永明延壽禪師的生日，為什麼把延壽禪師的生日，當作彌陀的生日呢？因為在五代末葉，阿彌陀佛應化為延壽禪師，深受吳越王錢俶的禮敬尊重，吳越王常設齋供僧，有一天吳越王問延壽禪師：「在佛教的公案裡講，齋僧的時候，有佛、菩薩、阿羅漢來應供，怎麼沒有看見一個來應供，是不是我們不夠虔誠，沒有感應呢？」延壽禪師答：「高僧太多，可惜沒有人認識，我們杭州有一位長耳和尚，即是定光佛再來示現，你若能供養他，必得大福報。」吳越王說：「既然長耳和尚是定光佛再來示現，我趕快齋僧供養吧！」那天長耳和尚也來參加齋僧法會，但是居士們看他「不修邊幅，衲衣敝垢，相貌不莊嚴，說話顛三倒四，不大尊重他，長耳和尚感覺大家不歡迎他，正準備離開。這時候吳越王見到長耳和尚，對他恭敬禮拜，一定要他坐到第一個座位上。長耳和尚問：「王今天怎麼對我這麼禮遇？」聽說你是定光佛現身？」

「你怎麼知道我是定光佛？」「是延壽禪師跟我講的。」「彌陀饒舌！」長耳和尚講了這句話就上座，等到飯菜準備好，長耳和尚坐著不動，坐化走了。

吳越王回憶長耳和尚說：「彌陀饒舌！」饒舌是愛講話，阿彌陀佛愛講話。忽然間悟到延壽禪師一定是阿彌陀佛再來，不然怎麼知道長耳和尚是定光佛？於是趕快前往延壽禪師的道場永明寺，等他趕到的時候，延壽禪師也坐化了。

以上講的長耳和尚、延壽禪師，都是隨類化身，所以我們要知道：沒有見到佛，是我們善根不夠，我們要在善知識面前，種佛法的善根，存恭敬心，把他當佛菩薩尊重。西藏密宗比我們中國的顯教，更尊重出家人，西藏密宗講四依，先歸依金剛上師，再歸依佛、歸依法、歸依僧，因為金剛上師是現在的歸依師父，沒有金剛上師講佛法，怎麼能知道佛、法、僧

三寶？我們沒有見到應身佛，不能怪佛，只怪我們的善根不夠。

還有一個佛教的常識，大家要知道：佛教不是邪魔外道，是一種正道，是以正統教理教化眾生，先跟你講道理，使你產生信心，能開悟、能修行、能證果，以慈悲來教化眾生。有了神通不許說，因為有這樣的規定，所以佛菩薩來示現，不許說。你現在是個凡夫，用功修行證聖果，也不許跟眾生講。要到臨命終時，講了就走了，像剛才講的，長耳和尚是定光佛示現，永明延壽禪師是阿彌陀佛示現，一說就走了，因為已經到了化緣已盡。你修行證得果位，到臨命終跟弟子們講了就走，這是佛教高明之處，以正道正法教化眾生。

阿彌陀佛的身業，相好光明；口業，微妙梵音，我們現在沒見到、沒聽到，是我們的業障障到，你得精進修行。淨土法門就是念阿彌陀佛，你能念到一心不亂，證得念佛三昧，常常見到佛，常常聽佛說法，像家常便飯。沒有得到念佛三昧之前，你有一個時期用功修行，忽然間看見佛相，或看見佛放光，再看沒有了，就是一次感應。那一次是你用功修行，妄想歇落下來，跟佛相通，你就看到佛，聽到佛跟你說法，或夢見佛在說法，那都是不可思議的。

你要是沒有看見佛現相，沒有看見佛放光，你說你看見了；你沒有聽到佛說法，你說你聽到了；你沒有證到聖人境界，你說你證到了；你沒有證到聖人果位，你說你證到了。未見謂見，未得謂得，未證謂證，這是犯大妄語戒，罪過很重。

真正看見佛相、佛光，聽到佛跟你說法，不可以隨便亂講。只有求善知識給你印證，是佛還是魔？才可以說。還有同參道友，彼此互相信仰，要印證道理，除此之外，不許跟別人亂講。

【釋疑】

問：為什麼見了佛相、佛光，聽見佛說法的音聲，不能跟人家講呢？

答：有兩種原因：第一種，恐怕引起人家造口業，因為你說得太直接，那個人不是聽你話的根機。你說你見了佛，他不相信，就毀謗你，他造口業，是你引誘他造的。第二種，你隨便講，招魔。你並沒有得到念佛三昧，只是一時妄想歇落下來，見了佛相，看見佛放光，再看沒有了，那不是自己的真功夫，只是一次功夫用得好，得了一點境界，你一生歡喜，招魔來了，你道心裡面有空隙，魔就趁隙而入。你天天跟人家講你見佛，魔知道你喜歡見佛，讓你天天見，結果是魔現的，你就著魔了。

丁四、莊嚴心業功德成就

同地水火風，虛空無分別。

這是第四種讚歎阿彌陀佛心業的莊嚴。阿彌陀佛的心是無分別心，像地水火風虛空五大一樣。我們都知道四大是地、水、火、風，四大的「大」字怎麼講？大者周遍之意，周遍於一切物質。一切物質都由這四種造出來，所以叫四大，也叫四大種，種者能生之意，它能生一切萬物，內而根身，外而世界。裡面五根身：眼、耳、鼻、舌、身，都是四大種造出來，叫內四大。外面世界、山河大地，也是由四大種造出來，叫外四大。這裡加空大，因為由四大種成就一切物質，假若沒有虛空，這一切物質不能夠成就。四大種和空大合起來叫五大，一切物質都是由這五大成就的。

地、水、火、風、虛空，是一切法的本體，能造一切萬物，沒有分別心。「同地水火風，虛空無分別。」阿彌陀佛的心，相同於地、水、火、風、虛空，沒有分別。阿彌陀佛的心沒有分別，怎麼能說法度眾生呢？這是任運自然，雖然沒有分別，它有不可思議的作用，像地、水、火、風、

虛空一樣。比如地大，能負載萬物，不論輕的東西、重的東西，大地都能負載。水大，能運載一切萬物，人、動物、木材、船隻等都能運載。火大，沒有太陽光的熱度，一切萬物都不能生存。風大，不論白天或夜晚，能吹拂大地，滋長一切萬物。虛空，能包容一切萬物。五大各有功能，阿彌陀佛的心也是這樣，他雖然沒有分別，任運自然能說法利益一切眾生。

丁五、莊嚴大眾功德成就

天人不動眾，清淨智海生。

這是第五種讚歎大眾的功德。娑婆世界分六道眾生，西方極樂世界只分天道、人道，只有天人大眾。在娑婆世界，上二界不行瞋，色界、無色界沒有瞋恨心，阿修羅喜歡和忉利天打仗，就在忉利天打，打不到色界、無色界天，所以西方極樂世界沒有四惡道，只有天道、人道。

眾生有三類：正定聚、邪定聚、不定聚。正定聚眾生，在娑婆世界修大乘法，修到十信圓滿，入了十住位，才不會再退轉。邪定聚眾生，定於邪，他不相信念佛，怎麼能生西方？不定聚眾生，有時進、有時退，他聽見念佛法門，入到正道就精進，但是長遠住在娑婆世界，可能再退轉到邪定聚。但是不定聚眾生，念佛生到西方，帶業往生就不退轉，所以念佛生到西方，無論是天道或人道，都是不動的大眾，就是大乘善根堅固不動，都成為正定聚眾生。

「天人不動眾，清淨智海生。」這是阿彌陀佛的功德，你怎麼知道念佛？是依著阿彌陀佛的願力念的；你怎麼能生西方？是阿彌陀佛接引你去的；你怎麼能蓮花化生？也是阿彌陀佛加被你的。因為都是從阿彌陀佛清淨智慧海，生出來的天人大眾，所以生出來是大乘善根，就入了正定聚，不退轉。這裡文字雖然是讚歎天人大眾，實際是讚歎阿彌陀佛。

丁六、莊嚴上首功德成就

如須彌山王，勝妙無過者。

這是第六種讚歎上首的功德，上首就是首領。「如須彌山王」，天人大眾都像山一樣，但是眾山之中有一個山王，叫須彌山，須彌山翻成中國話叫妙高山。西方極樂世界的上首，就是觀世音菩薩、大勢至菩薩，在眾山之中像妙高山，一切天人大眾，都不能超過上首。

丁七、莊嚴主功德成就

天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。

這是第七種讚歎主的功德。西方極樂世界只有阿彌陀佛，顯不出來他的莊嚴；要有天人大眾，才能顯出來他的莊嚴。「天人丈夫眾」，天人大眾都是丈夫相。「恭敬繞瞻仰」，「恭敬」是禮拜，「繞」是圍繞，現在

我們念佛都要繞佛，是恭敬禮拜的一種禮節。「瞻仰」，懷著敬意仰望佛的相貌，也是一種禮節，表示景仰阿彌陀佛法主的莊嚴。

丁八、莊嚴不虛作住持功德成就

觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。

這是第八種讚歎不虛作住持的功德。前面觀佛的蓮花座，觀佛的身業，觀佛說法的口業，觀佛的心業。這裡要觀察佛的本願力，阿彌陀佛發四十八大願，願願都是為度眾生。我們要學佛發願，因為念佛是大乘法門，不是為了自己的生死，我是為度一切眾生了生死而生西方。為度一切眾生，你在娑婆世界度就好，到西方做什麼？在娑婆世界，沒有智慧、辯才、神通，度眾生的本事不夠用。有人說：度眾生的本事不夠，來生來世接著修就好，何必生到西方？因為來生來世自己不能作主，隨業流轉，墮到三

惡道，受苦的時間很長，不曉得哪一劫才能出來。來生來世轉人，有隔陰之迷，不能接著修，就要退轉。生到西方去，常常見佛聞法，只有進步，不會退步，就不會退轉。所以生到西方，得了度眾生的本領，再回來娑婆世界度眾生，叫乘願再來，滿菩提願。你觀察阿彌陀佛最初也是凡夫，他是發願度眾生才成佛。我們跟著他學，也要發願度眾生，學了度眾生的本領，就要回來度眾生。

你要是能觀察到阿彌陀佛的本願力，你也學著阿彌陀佛發願，「觀佛本願力，遇無空過者」，你遇到念佛法門，遇到阿彌陀佛的名號，見到阿彌陀佛的佛相，你不會空過，你也能滿願。淨土法門三根普被，萬修萬人去，你是上根的人，你念佛生西方；你是中根的人，也念佛生西方；你是下根的人，也能念佛生西方。你只要與阿彌陀佛的本願相應，阿彌陀佛發願度眾生，你也發願度眾生，這樣念佛你就能生西方，絕對不會使你空過。

「能令速滿足」，很快就能滿你的願。「功德大寶海」，阿彌陀佛的名號，具足無量的功德，你遇到淨土法門，聽到阿彌陀佛的名號，你就念阿彌陀佛的名號，等於得到一顆如意寶珠一樣。你得到如意寶珠，你要求什麼？它就給你什麼。如意寶珠是個比方，你能念阿彌陀佛的名號，就等於得到如意寶珠，你求什麼願，都能滿你的願，因為阿彌陀佛的功德甚廣甚深，等於大海一樣。

上面八種都是讚歎阿彌陀佛的功德，下面接著讚歎西方極樂世界的諸大菩薩，有四種功德。

丙三、觀察彼菩薩正修功德成就（分四）

丁一、莊嚴無修而修功德成就

安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。

這是第一種讚歎無修而修的功德。「安樂國清淨」，西方極樂世界，

《阿彌陀經》翻譯為極樂世界，《無量壽經》翻譯為安樂國。我們平常念觀世音菩薩、大勢至菩薩、清淨大海眾菩薩，就是西方極樂世界的菩薩。「常轉無垢輪」，「常轉」是常轉法輪，常常說法。「無垢」是清淨的意思，因為菩薩證得清淨法身，具足圓滿淨德，說的都是清淨法。說法叫轉法輪，有二種意思，一種是運載義，像一部大車能運載眾生，由凡夫生死道上，運載到涅槃寶所，就是能運載你到極樂世界。二種是摧輾義，地上有垃圾，車輪子能把它輾碎，就是能摧輾煩惱。菩薩跟你說法，一種能運載你生到西方去，二種能夠把你的煩惱斷掉。

「化佛菩薩日」，西方極樂世界的清淨大海眾菩薩，不單在西方極樂世界轉法輪，他能到十方世界轉法輪。十方世界的眾生需要見佛得度，他就給你化個佛相；應該見菩薩得度，他就給你現個菩薩相，像日光遍照一樣。「如須彌住持」，雖然菩薩能分身到十方世界應化，但是他在西方極樂世界的身體，像須彌山那樣不動不搖。

【釋疑】

問：菩薩怎麼在西方極樂世界不動，能分身十方世界說法？

答：菩薩是依著法空之理，無修而修來修行，不著一切修行的相，他生到西方極樂世界成了菩薩之後，身體在西方不動，能分身遍十方，這叫不動而分身。

丁二、莊嚴同時利生功德成就

無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生。

這是第二種讚歎同時利生的功德。西方極樂世界阿彌陀佛放出來的光明，是清淨智慧光；清淨大海眾菩薩放出來的光明，也是清淨智慧光。清淨智慧光無垢無染，叫「無垢莊嚴光」。「一念及一時」，菩薩一念之間，

叫「一念」；很短的時間，叫「一時」。「普照諸佛會」，「諸佛會」是十方世界諸佛的法會。十方哪個世界有佛在開法會，這個菩薩就去。「利益諸群生」，菩薩是去利益眾生，像娑婆世界釋迦牟尼佛開法會的時候，觀世音菩薩來了，大勢至菩薩也來了，因為娑婆世界有見觀世音菩薩得度的，有見大勢至菩薩得度的，他是來利益娑婆世界的眾生。而十方世界的眾生，應該見西方極樂世界的菩薩得度，菩薩就去示現，沒有前後差別，同時示現。

【釋疑】

問：我們念佛發願生西方，到臨命終時，阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩來接引我們。假若念佛的人少，佛菩薩還來得及接引，要是十方世界的眾生都念佛要往生，必須一個一個接引，怎麼來不及呢？

答：這就是不曉得佛菩薩的神通妙用，他身體不需動搖，能遍至十方，而且無前無後，時間上不會錯誤。你的報身已盡，該生西方，時間到了就去。哪一個眾生應該生西方，佛菩薩就來接引你，等於一念、一時，沒有前後差別，都可以遍十方，不會錯誤。

古人比喻西方極樂世界佛菩薩在西方沒有動，能分身遍塵刹，接引利益一切眾生，說了兩句譬喻：「千江有水千江月，萬里無雲萬里天。」天上的月亮沒有動，在江水裡面現影子，一千條江的水，都能夠照到月影，同時，沒有前、沒有後，只要有水，千江的水就現月影，乃至一小盆水，也現月影。這是比喻不動，還比喻及時。

青天普照大地，照著一切眾生。你沒有看見青天，不能怪青天不跟你見面，是你遇到了陰天。陰天是比喻我們清淨的自性，被煩惱遮住，沒有看見青天，是因為天空被雲遮住。「萬里無雲萬里天」，你只要能一心念

佛，就與阿彌陀佛的心相應。

丁三、莊嚴平等供養功德成就

雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心。

這是第三種讚歎平等供養的功德。西方極樂世界的諸大菩薩，到十方世界參加諸佛的法會，是去利益眾生，到那世界供養諸佛，會帶莊嚴供養品去，跟天上降雨下來一樣。

「雨天樂華衣」，「天」是自然的意思。從天上落下來，自然有音樂、鮮花、衣服。為什麼有這麼多供養品呢？是阿彌陀佛功德成就的。「妙香等供養」，香的妙不可思議，從天上落下來，不只香供養，還有種種飲食的供養。「讚諸佛功德」，上供養品供養諸佛，再讚歎諸佛的功德。「無有分別心」，阿彌陀佛的心業，利益一切眾生，沒有分別心；這些法身大

士供養十方諸佛，也不起分別心，平等供養。

丁四、莊嚴建立佛法功德成就

何等世界無，佛法功德寶，我願皆往生，示佛法如佛。

這是第四種讚歎建立佛法的功德。「何等世界無，佛法功德寶」，哪一個世界沒有佛，菩薩願往生那個世界，住持莊嚴佛法僧三寶，使佛種處處不斷。「我願皆往生」，「我」指西方極樂世界的諸大菩薩，我要生到沒有佛的世界去。「示佛法如佛」，示現像一個佛在說法一樣。

這一種功德，把菩薩的四種功德都說上，我們把它料揀一下，佛經上說虛空之中，佛的淨土世界無量無邊，十方都有清淨的國土，你願意生西方，就生西方；你願意生東方，就生東方；你願意生南方，就生南方；你願意生北方，就生北方，都可以立願往生清淨國土。那麼為什麼要單生西

方呢？因為按佛的願力比較，阿彌陀佛的願力特別殊勝。眾生用功心力要專一，你先立願往生西方，生到西方得到無生法忍，智慧、辯才、神通統有了，十方世界你都可以去。到十方世界供養十方諸佛，利益十方世界的眾生。哪個世界沒有佛，你就往生那個世界，都能稱心滿願、自由自在。你是娑婆世界的眾生，惑業未斷，哪個世界沒有佛，你想去也去不了；你想供養哪一個世界的佛，都供養不了；你想利益哪個世界的眾生，也利益不了。所以先一心一意依著阿彌陀佛的大願力生西方，生到西方以後，你有神通，十方世界，你愛生哪個世界，就生哪個世界，自由自在。

諸大菩薩的供養都是跟著佛學，我們現在就跟著阿彌陀佛、諸大菩薩學。我們上供諸佛，無論去到哪個寺院，隨力隨分供養，依著你的心力、財力去供養，不要起分別。你不要考慮哪一個寺院的佛跟我有緣，我供養多一點；哪個寺院的佛跟我沒有緣，我供養少一點，這都是凡夫的分別心，

因為發平等心，功德是平等的；利益眾生，隨緣隨分，不要起分別。這個眾生跟我有緣，我就對他多講兩句；那個眾生跟我沒緣，我就跟他少講兩句，這都是分別心，要平等利益眾生。

講到這裡，把偈頌五念門的觀察門講完了。下面第五個念門是迴向門，迴是迴轉，向是趣向。

乙五、迴向門

我作論說偈，願見彌陀佛，普共諸眾生，往生安樂國。

「我作論說偈」，我天親作《往生論》，前面作願生偈，拿我這個功德，「願見彌陀佛」，我不求人天福報，我願意把我的功德迴向西方，願生到西方極樂世界，親近阿彌陀佛，同時把我的功德迴向給一切眾生。「普共諸眾生，往生安樂國。」我天親不是為我個人了生死，我願共一切眾生，

都往生到西方極樂世界。

無量壽修多羅章句，我以偈頌總說竟。

「修多羅」是梵語，翻成中國話叫契經，簡單翻譯叫經。「無量壽修多羅」就是《無量壽經》。「章句」，是《無量壽經》一章一段的意思。

「我以偈頌總說竟」，我天親用偈頌把它總說起來，已經說完了。

甲二、解釋分（分十）

乙一、願偈大意

論曰：此願偈明何義？示現觀彼安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國故。

全部《往生論》分二大科，前面偈頌是總說分，已經解釋完了。下面長行的論文是解釋分，就是解釋前面的偈頌。按文意分段落，長行論文分

十科，第一科是願偈大意，說明願生偈頌的大意，就是把總綱說出來。

「論曰」，論是議論，就是長行的論文。「此願偈明何義？」你作願生西方的偈頌，是何種義理？下面就開始解釋。「示現觀彼安樂世界」，「示」是開示，「現」是顯現，把前面的偈頌開示顯現出來，令我們詳細觀察安樂世界的依報莊嚴。「見阿彌陀佛」，這是正報的莊嚴，「見」有二種解釋，一種依著偈頌，見到阿彌陀佛的八種功德。二種隨文作觀的時候，就能見到阿彌陀佛。「願生彼國故」，我依著前面的偈頌，能夠觀察到安樂世界依報的種種莊嚴，觀察到阿彌陀佛的正報，以及諸大菩薩的莊嚴，所以願生安樂國。你能隨文作觀，見到阿彌陀佛，或者作夢的時候見到阿彌陀佛，或者入定的時候見到阿彌陀佛，你更能增加信心，願生安樂國。作願生偈就是把西方極樂世界的依正二報觀察清楚，你就發願生到西方極樂世界去。

乙二、起觀生信（分二）

丙一、示五念力

云何觀？云何生信心？若善男子善女人，修五念門行成就，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。

第二科「起觀生信」，觀是觀察、觀想，是一種修行的功夫。「云何觀？云何生信心？」你作願生偈，叫我們觀想安樂世界，見阿彌陀佛，怎樣觀想？能把我們的信心生起來呢？下面加以解釋。「若善男子善女人，修五念門行成就」，「念」是觀念，我作這個偈頌，裡面含有五種觀念門。這五種觀念門，是一種功行，這個功行成就，「畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。」「畢竟」是決定、究竟，一定能生到西方安樂國土，見到阿彌陀佛。

五念門是生西方的因，生到西方是果，怎樣能生到西方安樂世界，見到阿彌陀佛？一定要修這五種念門，所以五種念門非常重要。

丙二、出五念門

何等五念門？一者禮拜門，二者讚歎門，三者作願門，四者觀察門，五者迴向門。

「何等五念門？」什麼是五念門，是哪五念門？「一者禮拜門，二者讚歎門，三者作願門，四者觀察門，五者迴向門。」這裡把五種名目標舉出來，這五種都是修行的觀念功夫，觀念成就就是法王。修觀念就是修觀想，門就是法門，修行佛法的一種功行。為什麼叫門？通出入之意，像我們這一間講堂有一個門，可以進來，可以出去。五種念門，前面四種是入門，入安樂淨土門，你怎樣能入到安樂淨土裡面住呢？一者禮拜門、二者讚歎門、三者作願門、四者觀察門，得修四種觀想。最後一種迴向門，是

出門，是出慈悲教化門。我為什麼要生西方呢？我為度眾生而去，學會了本事，我一定回到娑婆世界，來教化一切眾生，所以我現在沒生西方之前，所做的一切功德，都迴向給一切眾生。把五種念門名相標舉出來，接著就解釋。

云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正偏知，為生彼國意故。

第一、禮拜門，「云何禮拜？」如何禮拜？「身業禮拜阿彌陀如來應正偏知」，用我們的身業來禮拜阿彌陀佛，前面「一心歸命」，是歸命阿彌陀佛。每一個佛都有十個德號，表示佛的功德無窮無盡。十個各再生十個，就是一百個；一百個各再生十個，就是一千個，所以十個表示事事無盡。中國人根性愛簡單，一個人最多三個名字，這裡順著中國人的根性，大祖師只翻譯三個德號：阿彌陀「如來」、阿彌陀「應供」、阿彌陀「正

偏知」。

為什麼稱「如來」？乘如實道，來成正覺。一個人想成佛，得依著真如實相之理修行，證得真如實相之道成佛，所以叫如來。另一種解釋，如諸佛而來，叫做如來。過去的諸佛來度化眾生都這樣而來，阿彌陀佛這樣而來，釋迦牟尼佛也是這樣而來，所以釋迦牟尼佛叫如來，阿彌陀佛也叫如來。

「應供」，是應受供養，成了佛，因為智慧具足，福報也具足，應受眾生供養。阿羅漢有一種意思，叫應供。佛的應供和阿羅漢有何不同？阿羅漢應供，是應受人天供養，他超出三界以外，比六道凡夫高，人天大眾都應該供養他。佛不但應受人天供養，並且應受三乘聖人——聲聞、緣覺、諸大菩薩供養。現在居士請法師吃齋，把出家人當成聖人供養，請某某大德到我家裡來應供；出家人不敢承當，就說我到你家裡去趕齋，不敢說去

應供，這是佛教常識。

「正偏知」，按一切智慧講，外道是邪知邪見，不是正智慧。二乘人的知見雖然不邪，但是執著偏空之理，不能夠圓融妙有。佛的智慧不偏，叫正智慧，正知正見，具足一切智慧，無法不知，而且是正覺，所以叫正偏知。

前面偈頌「一心歸命」，就是禮拜門，禮拜阿彌陀如來作什麼？「為生彼國意故」，為了生到安樂國，這是我天親的心意。

云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

第二、讚歎門，「云何讚歎？」如何讚歎？「口業讚歎」，我們讚歎阿彌陀佛的功德成就，是用口業讚歎。前面偈頌「盡十方無礙光如來」，

就是讚歎。「稱彼如來名」，讚歎無礙光如來，也就是無量光佛，讚歎他的名。「如彼如來光明智相」，梵語阿彌陀佛，翻成中國話叫無量壽，也叫無量光。這裡指無量光的意思，讚歎阿彌陀如來的光明無量，遍照十方世界無所障礙。阿彌陀佛哪來的光明？是他智慧的相狀，如來的光明叫智慧光，他的智慧成就，任運自然有光明。

「如彼名義，欲如實修行相應故。」讚歎「如實」，正合乎如來的名號所含的義理，阿彌陀佛名號無量光，是他的智慧之相，我讚歎他的智慧之相，稱念阿彌陀佛的名號，這就是如實修行，因為與阿彌陀佛的光明智慧之相相應。要是按無量壽解釋，阿彌陀佛的壽命無量，我就讚歎他的壽命無量。藕益大師解釋，阿彌陀佛的名號有二個無量，一個無量壽，一個無量光，實際一切都無量，他的智慧無量、辯才無量、神通無量。無量壽、無量光，包括一切無量的功德在裡面。

實相無相，沒有虛妄之相，是真實的理體。但是實相無不相，它不落於斷滅空。你真正證得實相理體之後，一切智慧、功德，悉皆成就。那些光明智慧之相，都是實相之相，但是你一定要把虛妄之相空掉，才能夠證得實相。證得實相，得一切智慧，才能見到如來無量的光明。

這是依著阿彌陀佛無量光的名義來修行，證得實相理體，才證得一切智慧；證得一切智慧，才有無量光明。實相理體，無相無不相，你儘管修行，但是不可著相；你一著相，就落於有漏之法，所以你天天念阿彌陀佛的名號，禮拜阿彌陀佛，讚歎阿彌陀佛，這都是修行，但是不許著相。一著相，就跟實相不相應，所以所修一定要離相。前面講過，菩薩修行是無修而修，沒有著修行之相來修，才能與實相相應。

【釋疑】

問：我們凡夫不修行則已，一修行就著相，無修而修，談何容易呢？

答：有下手的方便，用信心來降伏一切妄想，先把信心建立起來，要相信阿彌陀佛的功德，相信阿彌陀佛發願接引眾生。我相信禮拜阿彌陀佛，讚歎阿彌陀佛，一定能生到西方去。先有這個信心，信心與實相相應，那你決定生西方。

問：念佛的法門，要如於實相修行，因為與實相相應的人很少，將來能生西方的人也很少？

答：念佛與實相不能相應有三種原因：

一、信心不淳，若存若亡故：信心不淳淨，沒有一心向西方，有時候信，有時候不信。

二、信心不一，無決定故：信心不專一，一方面念阿彌陀佛求生西方，一方面夾雜名利，人我是非，對娑婆世界的事情還是放不下，所以厭離娑

婆世界，欣求極樂世界的心，一定要具足，才能與實相相應。

三、信心不相續，餘念間故：信心不能相續，你今天相信了，很淳淨、很專一，說娑婆世界你都放下，但是明天又變了，信心不能堅固，這樣到臨命終，與阿彌陀佛不相應，所以念佛的人很多，生西方的人很少，就是信心不專一、不淳淨、不能相續。

佛弟子有二種人：第一種不發心修行，修行儘管修，念佛儘管念，不完全相信念阿彌陀佛，能了生死生西方，這就是雖然發道心修行，但是念佛悠悠泛泛，沒有發願將來要證得無生法忍，再回來度眾生，所以念佛不得力，等於沒有修行一樣。第二種真實發心修行，認真念佛想生西方，而且想要乘願再來，但是不明白不著相的道理，所修不能離相。修行的法門很多，無論什麼法門，都是用來破執著。我們執著大別有二種：一種我執，一種法執，你要是上根之人，所修不著相，一下子就把我執、法執破掉。

不是最高的根機，先知道修行不要著相，慢慢去做，也能把我執、法執破掉。你不會往不著相的路子走，原來的煩惱執著，你沒有破掉，因為修行佛法，又加上一些新的煩惱執著，怎麼能得到佛法的真實利益呢？

比如出家有出家戒，在家有在家戒。你剛受戒，自以為為了不得，就是我執；認為自己持戒清淨，就是法執。一、瞧不起別人，別人沒有受戒，自己受了戒，認為我比別人高，這是起了我慢。二、毀謗人，認為別人沒受戒，不懂得戒律，你受了戒，盡看人家的毛病，先批評這個居士犯戒，那個居士犯戒；接著批評這個出家人犯戒，那個出家人犯戒，只有你沒犯戒，天天造口業，這就是持戒著相。修定，剛學會打坐，認為自己功夫高，別人都不會打坐，只有你會打坐，批評那個人不修行用功，造口業毀謗人。聽經，剛聽了兩句名相，就以為自己懂很多佛理，於是批評別人都不懂得佛理，認為自己的智慧特別高，這就是修行著相，原有的煩惱沒有破，著

相修行，加上一些新的煩惱，造新口業。念阿彌陀佛，修戒定慧，正常功課，你一天要念三千、五千、一萬聲佛號，看別人都不修行，甚至毀謗人，毛病出在著相上。念佛，要如於實相修行，因為與實相相應，就與阿彌陀佛的光明智相相應，一定可以生到西方極樂世界去。

云何作願？心常作願，一心專念，畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

第三、作願門，「云何作願？心常作願」，「作」就是發，如何發願？我常發願，願生西方安樂國。注意「常」字，你今天發願，明天忘記了，這個願沒有力量，要常常發願。「一心專念」，我發願，要一心專念生西方，沒有二念。前面我講過，佛法很容易學，只有六個字：「看破、放下、自在。」你發願生西方，就要把娑婆世界的名利、五欲之樂徹底看破、放

下。你放不下，就生妄想，不能一心專念西方阿彌陀佛。所以你要是放不下，看破成了一個口頭禪：「我都看破了，我要發願生西方。」結果事實上沒有放下，看破不是等於說空話嗎？所以能放下娑婆世界，無論什麼大名，我不貪；無論什麼大利，我不貪；無論什麼五欲之樂，我不貪。這就是一心專念發願，沒有第二個願心，才叫做真正願力。

「畢竟往生安樂國土」，決定要往生安樂國，在這一生就要往生，要有堅固的願力。古人說：「此身不向今生度，更向何身度此身。」我這個身體今生不把它度脫，要等到哪一生才能度脫生死？所以決定今生要辦到。在座各位都有善根，相信淨土法門，前生都念過佛，為什麼沒有生去西方？願力不懇切。你今生決定要生，願力要懇切，願力能牽引你；你願力不懇切，就把你留在娑婆世界，所以發願要懇切，今生一定要生安樂國，不能等第二生。

「欲如實修行奢摩他故」，梵語「奢摩他」，翻成中國話叫「止」，止心一處不作惡，一定要止一切惡法。我們在娑婆世界會做些惡業，一定要修奢摩他法門，把惡業止下來，一切惡不做。在娑婆世界有善業、惡業。惡業，是殺、盜、淫、妄；善業，是不殺、不盜、不淫、不妄。但是在實相理體上講，三界以內有漏的善業不究竟，因為你今生要是做了惡業，墮落到三惡道；你今生做了善業，來生來世轉為大富大貴的人，或生到天上享天福，第二生好，第三生還是要墮落下來，所以一再勸你念佛求生西方，那叫無漏善業。

前面講我們信心不淳淨、不專一、不能相續，把佛法當成次要的，世間法才是最要緊，擺在第一位，錯誤就在這裡。講經說法，不能偏到出世間法，出世間法是真諦，還要顧到俗諦，我們在世間當凡夫，要生活，就得吃飯、穿衣服、住房子，在家居士，就得依著家親眷屬，所以你修行用功，不能離開世間法。你明白世間法這些事情，是前生前世做的有漏業，今生今世在這裡，這是不得已來受苦多樂少的果報。在人間受報已經夠苦惱，又墮到三惡道，不是更苦嗎？所以你要發願念佛生西方，把了生死擺在第一位，人間事擺在第二位，才叫不顛倒。

一切世間法，你一想到臨命終時，就可以看破放下。貪名、貪利，一口氣不來的時候，名利能跟著你走嗎？名沒有了，利也沒有了。你做多大的官，有多大的名望，到你一口氣不來，就沒有了；你有多少產業、多少鈔票，到你一口氣不來，全沒有了。家親眷屬，到你一口氣不來，誰也救不了你。所以一想到死的時候，什麼東西都是假的，你何必認真呢？但是我們的果報在這裡活著，不得不照顧家親眷屬，這是不得已的事情，不過不要把它當成真實的，把它當成真實的，你就荒謬了。

「欲如實修行奢摩他故」，如於實相修行，怎樣如於實相修行呢？就

是實相裡面沒有一切惡法，你如於實相修行，要止一切惡，才能合於奢摩他行。

云何觀察？智慧觀察。正念觀彼，欲如實修行毗婆舍那故。彼觀察有三種。何等三種？一者觀察彼佛國土莊嚴功德，二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德，三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德。

第四、觀察門，「云何觀察？智慧觀察。」如何觀察？學佛法的人，是用智慧觀察。有些不懂佛法的人罵我們愚癡，天天造口業。佛教不講迷信，你要生西方，得用智慧觀察，看那個地方值不值得去？不能糊里糊塗生西方，要先用智慧觀察。「正念觀彼」，智慧觀察不能用邪念，要用我們的正念來觀察。「欲如實修行毗婆舍那故」，梵語「毗婆舍那」，翻成中國話叫「觀」，止觀一對，要修觀，觀察西方極樂世界依正二報的功德。

「彼觀察有三種」，觀察西方依正二報，有三種觀察。「何等三種？一者觀察彼佛國土莊嚴功德」，哪三種？第一、觀察西方極樂世界依報的莊嚴功德。「二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德」，第二、觀察西方極樂世界的主人，阿彌陀佛的八種莊嚴功德。「三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德」，第三、觀察諸大菩薩的種種莊嚴功德。

云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首，得成就大悲心故。

第五迴向門，「云何迴向？」如何迴向？「不捨一切苦惱眾生」，為什麼要修行了生死？因為一切眾生受生死輪迴太苦了，死死生生，頭出頭沒，永遠不得休息。今生作人就苦，墮到三惡道更苦，就算來生來世轉人，還是苦得無窮無盡。這就是再用智慧觀察，一切眾生都在這裡受苦惱，我

不能一個人了生脫死，我要生西方，願度一切眾生出苦海，所以要常常觀念一切眾生，皆是苦惱眾生。「心常作願迴向為首」，因為一切眾生都在這裡受苦惱，我發願度眾生，就要把所修的功德，都迴向給一切眾生。

「得成就大悲心故」，大乘法門以利他為自利，所修的功德我要迴向給眾生，就是願一切眾生得到我的功德，都生西方。這好像自己吃虧，實際利他就是自利，把自己的大悲心成就。

最初發大悲心，先要觀眾生苦，看見眾生受苦，你大悲心就發起來，生起來大悲心，還要長養大悲心。大悲心好像一棵菩提樹苗生出來，你得澆水，樹苗才能長成大樹。要常常發願，我要度一切眾生，菩提心就越養越大，所以最初修行，一定要把所有的功德，都迴向給一切眾生，不要忘記了這些苦惱眾生。慢慢做、慢慢修，修圓滿，等到養成功，就是成就大悲心。

大乘法門如一部大車，能夠運載一切眾生，由凡夫地到涅槃寶所，運載到成佛的地方。大車有兩個輪，一個悲輪，一個智輪。要轉動大乘車，要悲智兩個輪一起運轉。假若有悲無智、有智無悲，非翻車不行，一定要悲智雙運，大乘的車子才能運載一切眾生到目的地。

如於實相修行，要用智慧觀察，就是觀察西方極樂世界依正二報的莊嚴，要學阿彌陀佛修六度萬行，莊嚴西方極樂世界，但是你不能著相。你發心度這些苦惱眾生，一定要以不著相的智慧，用在悲心上，拿慈悲救度苦惱眾生，才是大乘心。

凡夫走的是邪道，二乘走的是偏道，佛是正覺，走的是正道。我們現在修大乘法，修的是正道，但是要悲智並重，不能偏一邊。你要是偏到智慧，天天觀空，一切眾生都空了，眾生受苦惱你不動心，你還會去度眾生嗎？這樣偏到智慧，落於二乘道。你要是偏於悲心，著相來救度眾生，看

見眾生有苦惱，他還沒難過，你就難過，你有悲無智，被境界所轉，不能救度眾生。你得配合智慧，雖然救度苦惱眾生，不著相；雖然不著相，依然救度眾生，這才是正道。

長行論文分十科，第一、願偈大意，第二、起觀生信，叫我們起觀察生信心，前二科都講完了。現在講第三科觀行體相，觀察門，就是修觀行，像《佛說觀無量壽佛經》觀察西方極樂世界怎樣莊嚴？隨文作觀，就是修行用功。觀察分三種，先觀察西方極樂世界依報的莊嚴。

乙三、觀行體相（分二）

丙一、器體（分三）

丁一、國土體相

云何觀察彼佛國土莊嚴功德？彼佛國土莊嚴功德者，成就不思議力故。如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。

「云何觀察彼佛國土莊嚴功德？」如何觀察西方極樂世界國土的莊嚴功德呢？「彼佛國土莊嚴功德者，成就不思議力故。」先觀察西方極樂世界的種種功德莊嚴，是不可思議的力量成就的。不可思議，是心思，思議是語言。不是我們凡夫用心思、語言討論得到，叫不可思議的力量。佛經上講，世出世間法有五種不可思議：一、眾生多少不可思議，虛空裡世界無量無邊，眾生也是無量數，究竟有多少眾生，我們凡夫的心思數不來，語言也議不來。二、業力不可思議，你造了善業，它把你牽引到善道裡；你造了惡業，它把你牽引到惡道裡。三、龍力量不可思議，龍是畜生道的眾生，牠有種種變化，牠的力量不可思議。四、禪定力不可思議，因為入了禪定有特別的力量。五、佛法力不可思議，佛有法力，法力不可思議。現在觀察西方極樂世界的莊嚴功德成就，有二種不可思議的力量，一種是業力不可思議，不是三界以內善業、惡業的有漏業，這是阿彌陀佛發四十

八大願的無漏願力不可思議。二種是佛法力不可思議，佛已經成佛，他的法力不可思議。

「如彼摩尼如意寶性」，梵語「摩尼如意寶」，翻成中國話叫「如意寶」，因為能夠稱心滿意。西方極樂世界無量珍寶的莊嚴，哪裡來的呢？拿摩尼如意寶來比方，過去的諸佛要涅槃，把身體變成舍利子，留在世間給眾生種福，眾生種福盡了，舍利子都變成如意珠，被藏到大海龍宮裡。要是世間有福報的轉輪聖王，出世統治天下，他能得到如意寶珠，把如意寶珠懸掛在高竿上面，他隨時祈禱：「我是轉輪聖王，我要饒益天下的人民，希望你像下雨一樣，給我所求的一切珠寶。」他的眾生要祈雨，摩尼寶珠就馬上下雨；他的眾生要穿新衣服，摩尼寶珠就像下雨一樣，落下來新衣服，使眾生都能稱心如意。

「相似相對法故」，西方極樂世界的種種莊嚴，「相似」是相彷彿，彷彿摩尼寶珠的寶性，能稱心如願，要什麼，得什麼。「相對法」，相對就不是絕對，拿摩尼寶珠來比對，叫我們知道西方極樂世界的種種莊嚴，就像摩尼寶珠，要什麼得什麼一樣。摩尼寶珠要什麼得什麼，那是世間法，你要佛法，它做不來；它能養活你的經濟生活，不能幫你了生脫死，不能使你成佛，也不能滿你救度眾生的願。西方極樂世界如摩尼寶珠，要什麼有什麼，阿彌陀佛成就的清淨功德莊嚴，樣樣都能使你稱心如意。

觀察彼佛國土莊嚴功德成就者，有十七種應知。何等十七？
一者莊嚴清淨功德成就，二者莊嚴量功德成就，三者莊嚴性功德成就，四者莊嚴形相功德成就，五者莊嚴種種事功德成就，六者莊嚴妙色功德成就，七者莊嚴觸功德成就，八者莊嚴三種功德成就，九者莊嚴雨功德成就，十者莊嚴光明功德

成就，十一者莊嚴妙聲功德成就，十二者莊嚴主功德成就，十三者莊嚴眷屬功德成就，十四者莊嚴受用功德成就，十五者莊嚴無諸難功德成就，十六者莊嚴大義門功德成就，十七者莊嚴一切所求滿足功德成就。

觀察西方極樂世界的種種莊嚴，都是莊嚴功德成就的，一共有十七種，應該知道，接著把十七種莊嚴標舉出來，下面分別解釋。

莊嚴清淨功德成就者。偈言：觀彼世界相，勝過三界道故。

「莊嚴清淨功德成就者」，第一種清淨莊嚴是總相，西方極樂世界是清淨的世界，對照著說，娑婆世界是染污的世界。接著解釋偈頌，「偈言：觀彼世界相，勝過三界道故。」觀察西方極樂世界的相狀，勝過娑婆世界的三界道。娑婆世界總說起來共有三界：欲界、色界、無色界。一切眾生

有六道，在三惡道當然苦，不能跟極樂世界比；阿修羅道算四惡道，也不能跟極樂世界比；人間、天上是善道，有莊嚴、有享受，跟極樂世界也不能比。

娑婆世界的三界，跟極樂世界怎麼不能比呢？娑婆世界三界之相都是虛偽的，西方極樂世界才是真實的；娑婆世界的人道、天道有快樂，但那是一種虛偽的快樂，樂是壞苦，快樂有壞的時候，一壞了就痛苦，它不是常住的。生到天上享受妙欲之樂，比人間快樂得多，不是人間可以想得到的，然而天福享完又墮落下來，因為還是假的，所以欲界六層天都是虛偽不實。上二界：色界、無色界，是修四禪八定生上去。修四禪定，生色界天；修四空定，生無色界天，那個定還是暫時的，定一散還是要跌落下來，所以娑婆世界的三界都是虛偽不實的。

西方極樂世界，是阿彌陀佛的清淨功德成就的，所以是真實的安樂。

娑婆世界的快樂，有壞的時候，所以娑婆世界是苦海，苦有苦苦、壞苦、行苦三種苦，一個凡夫受苦的果報，加上沒有飯吃，沒有衣服穿，沒有房子住，衣食住不能具足，苦上加苦，叫苦苦。在人間大富大貴的人，有的是用不完的钱，有的還做大官，這種人在人間高高在上，但是有壞的時候，有錢會變窮，做大官會下臺，樂事一壞，更苦。窮人很苦惱，但發過大財的人變窮，比窮人苦得厲害，所以是壞苦。還有一種人，他不大樂也不大苦，很平常，但平常也不能常住，這叫行苦。行是遷流不息，你覺得日子過得很平常，沒有苦也沒有樂，但是，生命遷流不息，自然你由壯而老，由老而死，叫行苦。

佛教的神通有六種：一、天眼通，二、天耳通，三、他心通，四、神足通，五、宿命通，六、漏盡通。天人有前五種，沒有漏盡通。天人有天眼，能看見他的果報完，跌落下來，墮到哪一道。佛經上說，有一個天人，

看見自己要墮到老母豬的肚子裡面，轉一隻小豬仔。那隻老母豬生了一身爛瘡，那種痛苦比不生天時還痛苦，所以有人生天享天福，把天福享完又墮落下來，有一段時間是快樂的，過了那一段又苦了，所以釋迦牟尼佛承認人天有快樂，但是樂是壞苦。

再進一步觀察，人天所享受的樂都是假的，不是真樂，因為沒有所得。比如在人間當凡夫，人生最大的快樂，莫過於男女結婚。在座居士很多結過婚，都是過來人，當你還沒結婚時，以為結婚是第一大快樂；等你結了婚，得到什麼快樂？沒有所得，都是假的，虛偽不實。再進一步觀察，樂是苦因，結婚有結婚的苦惱，苦惱還越來越多，因為你結了婚，就要生小孩，小孩子生得越多，負擔越重，煩惱越多，所以樂是苦因。其他世間的快樂，以此類推，比如你認為發財會快樂，但是發財以後，苦惱要運用那些錢財，所以比窮的時候，苦得更厲害。

三界之內的凡夫都是顛倒之相，沒有涅槃四德：常、樂、我、淨。三界是無常的，我們人執著它是常的。平常說：「人生不滿百，常懷千歲憂。」活到一百歲的人很少，但是人經常憂慮一千年以後的事，這就是以無常為常；三界以內都是苦的，他認為有一個樂；本來沒有一個我，他執著有一個我；三界以內是染污不清淨，他認為是清淨的，這都是顛倒之相。西方極樂世界是由阿彌陀佛，證得涅槃真常、真樂、真我、真淨四德，所以超過三界道。

娑婆世界三界的苦相，是在六道裡生死輪迴，生了死，死了生。就人道說，一個人活到一百歲死了，沒有完，因為你又造新業，還得繼續輪轉。你造了善業，轉到三善道；造了惡業，轉到三惡道；你在三惡道的苦受完，又轉到三善道；在三善道的苦受完，又轉到三惡道，這樣生生死死，死死生生，轉來轉去，受苦無窮。

釋迦牟尼佛為我們抉擇過，人是三善道的眾生，可以聽得懂佛法，發道心修行，但是要是墮到三惡道怎麼辦？就算生到天上，天福享完還是要下來，所以生死輪迴，受苦永遠沒完沒了。生到西方極樂世界就不退轉，只有精進沒有退步，決定一生成佛，不會受輪迴之苦，所以西方極樂世界勝過三界道。

前面是講觀察門，《往生論》告訴我們修行的方法，就是你觀想西方極樂世界，是清淨的安樂世界，娑婆世界是苦惱、虛偽、顛倒、生死輪迴的世界。淨土法門是欣厭二門，欣是好樂、歡喜，厭是厭惡、討厭。你觀察到西方極樂世界的樂、娑婆世界的苦，苦樂一對比，極樂世界勝過娑婆世界，你才能發歡喜之心，願意往生到極樂世界。你觀察到娑婆世界苦，要厭惡討厭它，等於我們掉到糞坑，要趕快跳出來，一刻都不能在那裡待著，這樣才能離開娑婆世界。你學了佛法，知道生死苦，真正發菩提心，

願意生到西方，再回來度眾生，這是入了欣門，歡喜生到極樂世界。但是厭門，你沒有下過功夫，你不討厭娑婆世界，所以你到臨命終時，這邊放不下，極樂世界生不去。怎麼生不去？因為念佛的力量，是今生今世才用的功，娑婆世界的習氣，是多生多劫的習氣，這個習氣的力量非常厲害！生到西方的力量，敵不過娑婆世界的習氣，牽扯你去不了，所以你不僅要欣，還要厭，要欣厭二門具足，才能生去。要一心觀察娑婆世界真討厭，極樂世界真正好，天天這樣想，才能發生一種力量。

我們再觀察現在的佛弟子，學佛多年，真正發心修行，念阿彌陀佛要生西方。但是他平常的行為，名放不下，利也放不下，因為要爭名奪利，就有人我是非、嫉妒障礙。他發道心生西方，只有一個欣門，厭門的功夫沒有做，所以娑婆世界的事情看不破，這個人臨終生不去西方，所以你要歡欣生西方，同時還要厭離娑婆世界。

莊嚴量功德成就者。偈言：究竟如虛空，廣大無邊際故。

「莊嚴量功德成就者」，是第二種莊嚴，西方極樂世界有多大的量？有多麼寬、多麼長呢？「偈言：究竟如虛空，廣大無邊際故。」西方極樂世界，是妙有的世界，妙有即是真空，像虛空一樣，所以廣大沒有邊際。這是不可思議的境界，十方世界的眾生，有多少人念佛生西方，都可以生去。

阿彌陀佛為什麼要發這些願，做種種莊嚴呢？因為眾生有這些苦惱，他才做這些莊嚴。現在凡夫住是個大問題，越到工業時代，地越是寸土寸金，你辛苦一輩子，還買不起一間房子，房產只有漲價，沒有跌價，人口越多，房子越來越窄，住是個大苦惱。諸位居士想在家裡設一個佛堂，不能稱心滿願，因為家裡人口多，住的房子嫌窄，哪能多出來房間做佛堂？

要是出家開道場，蓋一座廟要多少經費？要化多少緣？蓋出來的大殿還是不夠用。阿彌陀佛已經看出來，住是個大問題，才成就西方極樂世界，宮殿樓閣都是廣大的，國界也是廣大的。多麼廣大？像虛空一樣無量無邊，你念佛生到那裡，決不會發生住的問題。

莊嚴性功德成就者。偈言：正道大慈悲，出世善根生故。

「莊嚴性功德成就者」，是第三種莊嚴，「偈言：正道大慈悲，出世善根生故。」性者本也，西方極樂世界的本性、本體是什麼呢？本體是大慈悲、出世善根生出來的，所以西方極樂世界，才有種種清淨的莊嚴。西方極樂世界是阿彌陀佛所修的無漏功德成就的。娑婆世界為何不清淨莊嚴呢？因為它是一種有漏業，造的惡業、善業都是有漏的。娑婆世界的依報，是以塵土為本體，依著微塵積聚起來的大地，所以成就的是個染污世界。

我們人正報，是以無明業作本體，人是無明業成就的，無明業是染污的，身體哪裡會清淨？所以娑婆世界是苦惱世界，西方極樂世界是正道大慈悲，出世善根生出來的清淨莊嚴。

莊嚴形相功德成就者。偈言：淨光明滿足，如鏡日月輪故。

「莊嚴形相功德成就者」，是第四種莊嚴。「偈言：淨光明滿足，如鏡日月輪故。」以西方極樂世界的本性成為外相，外相是清淨光明之相，清淨光明充滿具足，好像清淨的鏡子、日輪、月輪一樣。

莊嚴種種事功德成就者。偈言：備諸珍寶性，具足妙莊嚴故。

「莊嚴種種事功德成就者」，是第五種莊嚴。說依報有十七種，是標舉大數，實際種種莊嚴都在裡面。有種種事相的莊嚴，不是講理性，是講事相。「偈言：備諸珍寶性，具足妙莊嚴故。」西方極樂世界的莊嚴，是

種種珍寶所成就，哪來的種種珍寶呢？是阿彌陀佛證得涅槃的本性，自然有種種莊嚴果報。既然有種種珍寶之性，生出來種種珍寶，一切莊嚴自然具足，還微妙不可思議。

莊嚴妙色功德成就者。偈言：無垢光燄熾，明淨曜世間故。

「莊嚴妙色功德成就者」，是第六種莊嚴。前面莊嚴形相功德，「淨光明滿足」，比如你到講堂一看，清淨光明，為何清淨光明？因為有種種珍寶，大地都是黃金珍寶，樓閣也是珍寶，什麼都是珍寶，是珍寶放的光。由種種珍寶再看它的色彩，這個珍寶怎樣莊嚴？那個珍寶怎樣莊嚴？這些珍寶看起來都是奇妙的色彩。「偈言：無垢光燄熾」，清淨光明很熾盛，放出來的光線很好看。「明淨曜世間故」，呈現一種清淨光明，照耀世間，普攝一切眾生。

莊嚴觸功德成就者。偈言：寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀故。

「莊嚴觸功德成就者」，是第七種莊嚴。「偈言：寶性功德草」，看見種種珍寶，要是碰到是什麼感覺呢？因為西方極樂世界珍寶的本性，是阿彌陀佛功德成就的，連功德草也是柔軟的。「柔軟左右旋」，功德草怎麼柔軟？左右旋轉。「觸者生勝樂」，你只要接觸到珍寶，生一種殊勝的快樂。「過迦旃鄰陀故」，迦旃鄰陀是印度一種柔軟草的名字，這種柔軟草，你要是觸摸到它，有一種很舒服的感覺，那是世間的快樂；西方極樂世界的珍寶，你要是接觸到它，會生出來一種法樂，所以超過觸摸迦旃鄰陀草的感覺。

西方極樂世界有七寶行樹、七寶蓮花，哪有七寶之草呢？草是一種莊

嚴，西方極樂世界的種種珍寶，好像迦旃鄰陀草那樣柔軟，它要是不柔軟，眾生不能生一種殊勝之樂。西方極樂世界黃金為地，如果黃金非常堅硬，眾生走在黃金地上會很痛苦，還有眾生要打坐，如果座位七寶，都是硬梆梆，坐上去會很難受，所以七寶得柔軟，才能生享受。西方極樂世界的七寶，都是阿彌陀佛大慈悲、柔軟心功德成就的。

娑婆世界的七寶是堅硬的，因為娑婆世界的眾生剛強成性。你看《地藏經》：「各各獄中，有百千種業道之器，無非是銅是鐵，是石是火，此四種物，眾業行感。」眾生是地獄的種性，地獄的東西都是銅、鐵、石、火做的，為什麼是眾生的業感所成？因為他作惡不厲害，不會墮地獄，那種人性格特別剛強，所感得的果報。西方極樂世界的七寶，為何是柔軟性？因為是阿彌陀佛的大慈悲、柔軟心感召的。

莊嚴三種功德成就者。有三種事，應知。何等三種？一者水，二者地，三者虛空。

「莊嚴三種功德成就者。有三種事，應知。」是第八種莊嚴，這一個莊嚴，包括三種莊嚴。「何等三種？一者水，二者地，三者虛空。」前面講過地、水、火、風、虛空五大，成就報身的一切物質。西方極樂世界是水、地、虛空，三種元素莊嚴成就，沒有火大、風大。西方極樂世界為什麼沒有火？因為用不著火。人有人的果報，生的食物，要用火把它煮成熟的。西方極樂世界鉢現到面前，不需要吃飯，聞聞香氣就飽了。再進一步，禪悅為食，法喜充滿，用不著把生的食物煮成熟的，所以用不著火。娑婆世界的火，還有照明的作用，黑暗的地方用火照出光明來。西方極樂世界滿世界都是光明，用不著火照，所以西方極樂世界沒有火大。風是幫助莊

嚴，微風吹動，七寶行樹、七寶羅網，出微妙音，它本身不是莊嚴品，所以西方極樂世界沒有火大、風大，只有水大、地大、空大。

莊嚴水功德成就者。偈言：寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉故。

「莊嚴水功德成就者」，第一種水的莊嚴。「偈言：寶華千萬種」，《阿彌陀經》上有青、黃、赤、白四種蓮花，實際西方極樂世界的蓮花，有千萬種之多，都是七寶成就的。「彌覆池流泉」，千萬種蓮花彌滿蓋覆在蓮池流泉上面。「微風動華葉，交錯光亂轉故。」微微的風吹動蓮花葉，蓮花上面的光明，交錯旋轉起來，非常的莊嚴。

莊嚴地功德成就者。偈言：宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞故。

「莊嚴地功德成就者」，第二種地的莊嚴。「偈言：宮殿諸樓閣，觀十方無礙」，西方極樂世界的宮殿樓閣，都是七寶所成。在七寶樓閣之中，可以觀見十方世界，沒有障礙，就像我們在樓閣裡面看電影一樣，你想看哪一個世界，就看哪一個世界。

還有樹的莊嚴，「雜樹異光色」，雜寶之樹，種種寶交錯起來。比方黃金樹，白琉璃的樹枝，開玻璃的花，結瑪瑙的果，互相交錯起來，呈現不同的光色。「寶欄遍圍繞故」，還有寶欄，就是珍寶做成的欄楯。《阿彌陀經》：「七重欄楯、七重羅網、七重行樹，皆是四寶，周匝圍繞。」每一座樓閣外面有七重欄楯，周遍圍繞著。樓閣、寶樹、寶欄杆都是地上的莊嚴，莊嚴地的功德。

莊嚴虛空功德成就者。偈言：無量寶交絡，羅網遍虛空，種

種鈴發響，宣吐妙法音故。

「莊嚴虛空功德成就者」，第三種虛空的莊嚴。「偈言：無量寶交絡，羅網遍虛空」，西方極樂世界無量七寶交絡起來的羅網，遍滿虛空。「種種鈴發響，宣吐妙法音故」，羅網上面懸掛著種種寶鈴，發出來叮叮噹噹的音聲，都是無情說法的微妙音聲。

前面偈頌說：西方極樂世界有情無情會說法，都是阿彌陀佛功德成就。西方極樂世界不但人會說法，眾鳥有情也會說法。眾鳥是哪裡來的呢？是阿彌陀佛的神通變化出來的。寶鈴是無情，怎麼會說法呢？也是阿彌陀佛的神通變化出來的。沒有人敲敲打打，自己會響的天樂，會說出法音。

【釋疑】

問：阿彌陀佛自己說法就好，為什麼還要眾鳥、寶鈴說法呢？

答：眾生的根機不同，有種種偏好。有的眾生喜歡聽鳥叫的聲音，有的眾生喜歡聽寶鈴的聲音，有的眾生喜歡聽音樂的聲音。阿彌陀佛就順應眾生的根機，示現他所愛好的，眾生聽到法音，自然就開悟，這都是阿彌陀佛應機說法的妙用。

莊嚴雨功德成就者。偈言：雨華衣莊嚴，無量香普熏故。

「莊嚴雨功德成就者」，是第九種莊嚴。「偈言：雨華衣莊嚴」，「雨」是由空中落下來，「華」就是花，空中自然落下來天花、天衣，不只一種，都是使你稱心滿意的花，你喜歡看什麼花，就落下什麼花。衣是一種布的莊嚴，就像我們現在用的地毯一樣。西方極樂世界天上落下來天衣，像幢幡、寶蓋般的莊嚴。「無量香普熏故」，天花、天衣的顏色很好看，而且有無量香氣，普遍熏極樂世界，一聞到就起歡喜心。

莊嚴光明功德成就者。偈言：佛慧明淨日，除世癡闇冥故。

「莊嚴光明功德成就者」，是第十種莊嚴。前面講光明的功德有二種，一種是光明的形相，你看見極樂世界一直是光明的。二種是光明的妙色，每一種珍寶上面，都有一種光明。「偈言：佛慧明淨日」，這是講光明的妙用，西方極樂世界的光明，都是阿彌陀佛的智慧光，光明清淨像太陽一樣。「除世癡闇冥故」，娑婆世界太陽一出來，一切黑暗都除掉；西方極樂世界的光明，你只要看見，就能把你的愚癡煩惱除掉。

莊嚴妙聲功德成就者。偈言：梵聲悟深遠，微妙聞十方故。

「莊嚴妙聲功德成就者」，是第十一種莊嚴。「偈言：梵聲」，「梵聲」，西方極樂世界鼎鼎大名的名聲，是一種清淨的音聲。「悟深遠」，你聽到西方極樂世界的名聲，就能悟到實相理體。「微妙聞十方故」，十

方世界都能聞到西方極樂世界的名聲，這是微妙不可思議的。

莊嚴主功德成就者。偈言：正覺阿彌陀，法王善住持故。

「莊嚴主功德成就者」，是第十二種莊嚴。「偈言：正覺阿彌陀，法王善住持故。」西方極樂世界有一個法王，就是正覺阿彌陀佛，善能住持極樂世界。這不是讚歎正報，還是讚歎依報，西方極樂世界為何好？因為有好的法王住持，所以西方極樂世界好。就好像我們現在讚歎某一個大寺院好，因為有一位大和尚在當住持，領導有方，不是讚歎大和尚正報，是讚歎大寺院好！

莊嚴眷屬功德成就者。偈言：如來淨華眾，正覺華化生故。

「莊嚴眷屬功德成就者」，是第十三種莊嚴。「偈言：如來淨華眾，正覺華化生故。」有法王就有人民，人民就是他的眷屬，都是阿彌陀如來

正覺蓮花，化生出來的清淨大眾，我們平常念清淨大海眾菩薩，就是這個意思。這是讚歎法王國家的民眾，還是讚歎西方極樂世界。

莊嚴受用功德成就者。偈言：愛樂佛法味，禪三昧為食故。

「莊嚴受用功德成就者」，是第十四種莊嚴，講西方極樂世界眾生的享受。「偈言：愛樂佛法味，禪三昧為食故。」生到西方極樂世界的眾生，愛樂佛法的法味。他一聽到佛法，就肚子不餓，生一種歡喜，叫法喜為食。梵語「三昧」翻成中國話是「正定」，「禪三昧」就是禪定，他在那修禪定，一入定，得一種歡悅，肚子就不餓，好像吃一頓飯一樣，叫禪悅為食，這是西方極樂世界頂級的享受。

我們平常念供養咒：「禪悅為食，法喜充滿。」在娑婆世界一般大眾雖然做不到，但是要發願。有的眾生或者聽一部經，聽得歡喜，肚子不餓

了；有的眾生打坐，忽然間坐了一支好香，生了法喜，肚子不餓了，法喜也是禪悅的一部份，是忽然間碰到一次，不是天天打坐有禪悅，功夫還不到那個時候。

我們人的果報，不吃飯不行，但是最好不要吃眾生肉，你要是已經吃素，就勸別人，別人有懷疑的地方，你就跟他解釋，今天我再解釋一下。

【釋疑】

問：動物有生命，我們不可以吃，植物也有生命，為什麼可以吃呢？
答：佛教的最高理想是：「禪悅為食，法喜充滿。」西方極樂世界每天禪悅為食，在娑婆世界做不到，不吃飯不能活，怎麼修行？

動物我們感覺出來牠被殺的痛苦，你殺豬，牠叫得很大聲；你殺雞，牠也慘叫很大聲，我們聽牠慘叫，怎忍心吃牠的肉？植物被殺的時候，我

們沒有感覺到它的痛苦，所以不是不知道植物也有生命，是不得已才吃它。

出家人的戒律：「清淨比丘及諸菩薩，於歧路行，不蹋生草，況以手拔？」不許你斷一根生草，草有生機，不但你不能斷掉它的生機，也不可以在生草上大小便，你踩在生草上面就犯戒，因為妨礙它的生命。佛教是講道理的，最高的境界是：有情無情同圓種智，無情會說法，無情一樣也能成佛，無情並非沒有生命。

問：自己發心要吃素，家庭其他人不吃素，環境不許可怎麼辦呢？

答：先戒殺，吃三淨肉：不見殺、不聞殺、不為我殺。不見殺，殺眾生，你眼睛沒看見；不聞殺，殺眾生，你沒有聽到；不為我殺，殺眾生，不是為我殺的，是為市場賣肉，是為大家殺的。這就是慢慢進步，與佛法接近。

問：勸別人皈依，是不是也勸他皈依後吃素呢？

答：你先勸他皈依就好，不勸他吃常素，這是方便權巧，因為你勸他皈依後要吃素，他如果想到皈依，卻不能吃素，就不敢皈依了，佛教對眾生要應機說法，權巧方便。

莊嚴無諸難功德成就者。偈言：永離身心惱，受樂常無間故。

「莊嚴無諸難功德成就者」，是第十五種莊嚴，阿彌陀佛在西方極樂世界莊嚴出來，是無諸難功德。「偈言：永離身心惱」，遭災遭難，就是身心受了苦惱。身體受的苦惱：受飢、受渴、受寒、受熱，或者身體被人殺害。心裡受的苦惱：患得患失、人我是非、貪瞋癡煩惱。你到西方極樂世界，永遠離開這些苦惱。「受樂常無間故」，人間有快樂，但是樂少苦多，不是常遠受樂。西方極樂世界那裡沒有災難，永遠享受出世間不間斷法樂，所以叫安樂世界。《阿彌陀經》翻譯成極樂世界，極樂就是絕對的

樂，不是對著苦作樂，沒有一點點苦，《阿彌陀經》釋迦牟尼佛自己解釋：「無有眾苦，但受諸樂。」不像娑婆世界有苦有樂，極樂世界只有法樂，所以叫做極樂。

據佛經上說，世界每過一小劫，就有小三災發生：刀兵災、饑饉災、瘟疫災。刀兵災，有打仗；饑饉災，沒有飯吃；瘟疫災，發生傳染病。要是到地球該壞的時候，有大三災：水災、火災、風災。娑婆世界多災多難，《法華經》說：「三界無安，猶如火宅。」三界以內沒有平安的地方，也沒有平安的時刻。好像大房子失火，住在裡面，還認為很快樂。有智慧的人，趕快逃出都來不及，怎麼會想在火宅裡面呢？

現在越南打仗打得厲害，這是刀兵災現前，兩邊打仗死了很多人，夾在中間的老百姓很苦惱，報上登載越南的難民，有一百多萬人，無論大人、小孩、婦女，統統往安全的地方逃難。哪一個難民沒有家庭？沒有事業？

一打仗把家庭、事業都破壞了。哪個眾生不愛命？死的死，逃的逃。哪個眾生不要吃飯，逃難時一天三餐到哪裡吃？這個世界人自己造些苦惱要打仗，一打仗死了很多人，沒有人生產物資，一定發生饑饉災。打仗死了很多人，沒有人收屍，瘟疫一定流行，所以越南現在刀兵災、饑饉災、瘟疫災統統有。世界各地水災、火災、風災也是不停。我們觀察這些災難，看見眾生受苦惱，自己趕快逃難生西方嗎？西方不是逃難的地方，要發起慈悲心，眾生正在苦海裡受苦，我要趕快去救，但是我現在智慧、神通、辯才不夠，我要生西方，學救度眾生的本事。還沒有生西方之前，要隨力隨分去弘揚佛法，這就是我們的正道。現在有的人一點好事不做，專門念佛想生西方，這跟淨土法門不合。淨土法門是大乘法門，《阿彌陀經》有明文：「不得少善根福德因緣，得生彼國。」你要多種善根，多培福德因緣，不是消極一點好事不做，就可以生到西方，這跟阿彌陀佛的本願不合。

世界第一次、第二次大戰已經過去，第三次大戰要是爆發，全世界打起來，用最尖端的核子武器，一定更多人傷亡。為什麼要打仗？為什麼要發明殺人的武器？因為他們不懂佛法，不懂因果報應的道理。我們是佛弟子，應當負責任，盡我們的力量去弘揚佛法，救濟眾生。發明殺人武器的，一定是科學家，不是佛教徒，假若佛法能夠傳遍全世界，明白佛理，再來研究科學，絕不會發明核子彈。一顆核子彈爆炸，把那麼多人殺死，哪個佛弟子會發明這種武器？

佛教傳到中國、日本、韓國，釋迦牟尼佛並沒有來過這些國家，這都是過去的佛弟子弘揚的。我們要效法前賢，負起弘法責任，使佛法在全球普遍弘揚，全地球的人都信仰佛教，就不會再打仗害人。因為娑婆世界多災多難，所以阿彌陀佛為我們成就西方極樂世界，那個地方無諸難。

莊嚴大義門功德成就者。偈言：大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生故。淨土果報，離二種譏嫌過，應知。一者體，二者名。體有三種，一者二乘人，二者女人，三者諸根不具人，無此三過故，名離體譏嫌。名亦三種，非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具，三種名故，名離名譏嫌。等者，平等一相故。

「莊嚴大義門功德成就者」，是第十六種莊嚴。「大義門」，是大乘義理的法門，西方極樂世界沒有小乘法門，全是大乘義理的法門，這個功德已經成就。「偈言：大乘善根界，等無譏嫌名」，西方極樂世界完全是大乘善根的世界。「等」是平等，那裡的眾生都是一個相，沒有譏嫌的事實，連譏嫌的名字也聽不到。什麼譏嫌的名字呢？「女人及根缺，二乘種

不生故。」西方極樂世界沒有女人，沒有六根不具全的人，沒有二乘人。

下面舉例解釋，「淨土果報，離二種譏嫌過，應知。」生到西方淨土世界的果報，遠離二種譏嫌的過失，應當知道。哪二種呢？「一者體」，就是本體、事實，事實上沒有。「二者名」，就是名字，連名字都沒有。「體有三種，一者二乘人，二者女人，三者諸根不具人。」西方極樂世界沒有二乘人，沒有女人，也沒有六根不具的人。諸根不具叫根缺，眼睛瞎，眼根不夠；耳朵聾，耳根不夠；鼻子缺陷，鼻根不夠；舌頭不能說話，舌根不夠；身體少一隻手、少一隻腳，身根不夠；精神神經兮兮，意根不夠，西方極樂世界沒有六根不具的人。「無此三過故，名離體譏嫌。」淨土世界沒有這三種過失，沒有譏嫌的事實。「名亦三種，非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具，三種名故，名離名譏嫌。」安樂世界不但沒有這三種果報體的事實，連這三種名字都沒有。「等者，平等一相故。」娑婆世界有六道，生到西方極樂世界只有人道、天道的眾生。人道、天道都是大丈夫相，三十二相、八十種好，像釋迦牟尼佛那麼莊嚴。

【釋疑】

問：「偈言：二乘種不生。」偈頌說：西方極樂世界沒有二乘人，這部《往生論》是依著《無量壽經》作的，《無量壽經》說西方極樂世界有聲聞眾，聲聞是二乘的一種。《阿彌陀經》也說：彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能知。這怎麼會通說明呢？

答：古來大德有兩種解釋，第一種解釋：西方極樂世界的聲聞，只是個名字，因為他在娑婆世界，是二乘的根性，修的是二乘法門，後來迴小向大，修念佛法門生到西方，因為他是聲聞根性，所以叫做聲聞，實際到了西方，已經變成大乘弟子。第二種解釋，二乘根性的人，迴小向大生西

方，他的見思二惑並沒有斷，是帶業往生。他是小乘根性，修大乘法一時修不來，阿彌陀佛就應他的機，叫他先學小乘法門，修三十七道品，要他先證阿羅漢，再進一步修大乘法。這是阿彌陀佛應機說法，權巧方便，聲聞是初學，後來他自然而然的修大乘法。

這兩種解釋都不能解釋這裡的疑惑，《往生論》說西方沒有二乘人的事實，也沒有二乘人的名字，說得很清楚。我們怎樣解釋這個疑惑？佛說法有實有權，天親菩薩讚歎西方極樂世界的莊嚴，是按西方極樂世界確實沒有二乘人，也沒有二乘人的名字，是按真實的境界講的。釋迦牟尼佛說《無量壽經》，說西方極樂世界有很多聲聞眾，因為《無量壽經》是在娑婆世界說的經，是一種權巧方便的說法。為什麼釋迦牟尼佛要說這權巧的法？因為釋迦牟尼佛最初說法度的弟子，都是修二乘法門，他們對二乘法門執著得厲害，到法華會上還有一千人退席。釋迦牟尼佛說法四十多年，

才說《法華經》，說到方便品：「唯有一乘法，無二亦無三，除佛方便說，但以假名字，引導於眾生。」說沒有二乘法，也沒有三乘法，只有一乘法，二乘人一聽如聾若啞，又有五千人退席，你就知道二乘人執著得厲害，所以釋迦牟尼佛權巧方便接引他們說：「你們最好念佛生西方，阿彌陀佛的清淨國土，像你們聲聞大阿羅漢的很多！」讓他們歡喜聽，能念佛生西方。要是釋迦牟尼佛說西方極樂世界根本沒有聲聞眾，誰肯發心念佛生西方呢？

對不同經典有疑惑，我們要去研究，把疑惑解釋通達。

莊嚴一切所求滿足功德成就者。偈言：眾生所願樂，一切能滿足故。

「莊嚴一切所求滿足功德成就者」，是第十七種莊嚴。「偈言：眾生

所願樂，一切能滿足故。」眾生所願意、所好樂的，一切都能滿足你的願。前面說過有十七種莊嚴，實際不只十七種，最後這一種就包括一切莊嚴。為什麼阿彌陀佛依正莊嚴呢？因為娑婆世界的眾生，八苦交煎裡面，有一種求不得苦，所求不能滿願？在一個眾生份上，能夠聞到佛法，發菩提心，已經很難很難！然而他世間法所求不能滿願，他要生活，求食不得食，求衣不得衣，求住不得住，生活問題不能解決，天天為生活奔波勞碌，沒有時間研究佛法，沒有時間修行，也沒有時間上供三寶，下救眾生，他發菩提心，成了一個空願。所以阿彌陀佛造西方極樂世界，生到那裡，衣、食、住，任運自然，樣樣稱心如意，一切所求都能滿願。

在娑婆世界好不容易聞到一點佛法，發了菩提心，要常常親近善知識，才能有進無退。唐朝是中國佛教大興的朝代，有很多善知識、同參道友，大家共同辦道，自然不會退步，但是現在去哪裡找好的道友呢？到西

方極樂世界，阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩是你的善知識，諸上善人聚會一處，都是你的同參道友，你隨時可以親近，所以西方極樂世界沒有退墮的因緣，只有進步的因緣，佛法的求不得苦，生到西方就沒有了。

丁二、示現自利利他

略說彼阿彌陀佛國土十七種莊嚴功德成就。示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。

「略說彼阿彌陀佛國土十七種莊嚴功德成就」，這是簡略地說阿彌陀佛國土的十七種莊嚴，廣說阿彌陀佛國土的莊嚴是無量的。

「示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。」西方極樂世界有十七種莊嚴功德成就，這都是阿彌陀佛有自利的力量，同時他有利他的力量成就的。

阿彌陀佛能夠自利，也能利他，是他在世自在王如來面前發四十八大願，依著願修無量阿僧祇劫成佛。佛有三個身：一、法身，二、報身，三、化身。法身是真理之體，就是實相的理體，他證得實相的理體，就證得了法身。法身無形無相，現出相來，叫報身，報是果報，是報他在無量阿僧祇劫修六度萬行，所修的功德無量無邊，他成了佛，應該享受的果報。化身，如佛在印度示現丈六金身，還能隨眾生根機，示現各類化身。

西方極樂世界哪來這些清淨莊嚴呢？是無量珍寶性莊嚴出來的，是阿彌陀佛應該享受的果報。佛的果報，有正報、依報的莊嚴，比如世間有福報的人，身體是他的正報，他住的房子是依報，一定很莊嚴。比如倓虛老法師在哈爾濱修極樂寺，在長春修般若寺，在營口修楞嚴寺，在青島修湛山寺，他走到哪裡修到哪裡，他修好大廟就交給別人，最後逃難到香港，人家修好一座現成的精舍送給他。因為他有功德、福報，走到哪裡，不會

沒有廟住。

佛的報身，可分成二個：一、自受用報身、二、他受用報身。佛發願利益眾生才成佛，所以他得了果報自己享受，叫自受用報身。同時佛要利益一切眾生，所以西方極樂世界他不自己享受，他是為度眾生成就極樂世界，這是他受用報身，「他」指一切眾生，在西方極樂世界講，一切眾生都能見到報身佛，都能沾到報身佛的利益。在人間，要登地的菩薩，才能見到報身；沒有登地的菩薩，見的是化身。所以自受用報身，是自利；他受用報身，是利他。

丁三、入第一義諦

彼無量壽佛國土莊嚴，第一義諦妙境界相，十六句及一句，次第說，應知。

十七種莊嚴總結起來，是阿彌陀佛自他二利功德成就的。「彼無量壽佛國土莊嚴，第一義諦妙境界相」，「第一義諦」就是真實不虛之理。真實不虛之理有二種：一種叫真諦，一種叫俗諦。講世間的道理，叫俗諦；講出世間的道理，叫真諦，第一義諦就是真諦。俗諦，是按世間法說這個道理不會錯。按出世間法講，俗諦是虛幻不實，真諦不是虛幻不實，是第一義諦，就是真實不虛之理。

西方極樂世界的十七種莊嚴境界，不是娑婆世界的俗諦，那是妙境界相。妙者不可思議，這十七種莊嚴，微妙得不可思議，所以西方極樂世界的妙境界相是妙有，妙有不有，即是真空，就是第一義諦。但是真空不是虛空、不是斷滅空，它有十七種莊嚴，所以真空不空，即是妙有，一切妙境界相，都是阿彌陀佛的功德成就的。這一句總結起來，告訴我們不要以為西方極樂世界，有七寶樓閣、七寶行樹，種種的莊嚴，你不要把它當成

娑婆世界的寶物，都是不可思議的妙境界相。

「十六句及一句，次第說，應知。」後面十六句，和前面第一句，按次第說，第一句：「觀彼世界相，勝過三界道。」是真諦，西方極樂世界的總相，是清淨莊嚴。下面十六句是西方極樂世界的十六種莊嚴，你得依著次第觀想，這是應該知道的。

丙二、眾生體（分二）

丁一、觀佛

云何觀佛莊嚴功德成就？觀佛莊嚴功德成就者，有八種相，應知。何等八種？一者莊嚴座功德成就。二者莊嚴身業功德成就。三者莊嚴口業功德成就。四者莊嚴心業功德成就。五者莊嚴大眾功德成就。六者莊嚴上首功德成就。七者莊嚴主功德成就。八者莊嚴不虛作住持功德成就。

「云何觀佛莊嚴功德成就？」如何觀想阿彌陀佛的功德成就？「觀佛莊嚴功德成就者，有八種相，應知。何等八種？」哪八種相？「一者莊嚴座功德成就」，第一種先把阿彌陀佛蓮花座的莊嚴觀察出來。「二者莊嚴身業功德成就」，第二種觀察阿彌陀佛身業的莊嚴。「三者莊嚴口業功德成就」，第三種觀察阿彌陀佛口業的莊嚴。「四者莊嚴心業功德成就」，第四種觀察阿彌陀佛心業的莊嚴。「五者莊嚴大眾功德成就」，第五種觀察阿彌陀佛國土大眾的莊嚴。「六者莊嚴上首功德成就」，第六種觀察大眾中首領的莊嚴。「七者莊嚴主功德成就」，第七種觀察阿彌陀佛，說法主人的莊嚴。「八者莊嚴不虛作住持功德成就」，第八種觀察不虛作住持的莊嚴。西方極樂世界是阿彌陀佛善能住持的世界，只要你遇到阿彌陀佛，或者遇到阿彌陀佛的光明，你就能得利益，絕不會使你空過。先標舉科目，下面一一解釋。

何者莊嚴座功德成就？偈言：無量大寶王，微妙淨華臺故。

「何者莊嚴座功德成就？」什麼是蓮花座的莊嚴？「偈言：無量大寶王」，偈頌說：阿彌陀佛的法座，由無量數的大寶王莊嚴出來。「微妙淨華臺故」，要詳細知道蓮花臺的莊嚴相，請看《佛說觀無量壽佛經》：「欲觀彼佛者，當起想念，於七寶地上，作蓮華想。令其蓮華，一一葉上，作百寶色。有八萬四千脈，猶如天畫。脈有八萬四千光，了了分明，皆令得見。華葉小者，縱廣二百五十由旬。如是蓮華，具有八萬四千葉，一一葉間，有百億摩尼珠王，以為映飾。一一摩尼珠，放千光明，其光如蓋，七寶合成，遍覆地上。釋迦毗楞伽寶，以為其臺，此蓮華臺，八萬金剛甄叔迦寶，梵摩尼寶，妙真珠網，以為校飾。於其臺上，自然有四柱寶幢，一一寶幢，如百千萬億須彌山，幢上寶幔，如夜摩天宮，復有五百億微妙

寶珠，以為映飾。一一寶珠，有八萬四千光，一一光作八萬四千異種金色。一一金色，遍其寶土，處處變化，各作異相。或為金剛臺，或作真珠網，或作雜華雲，於十方面，隨意變現，施作佛事。是為華座想，名第七觀。」這一段沒有時間解釋，要瞭解詳情，請參閱《佛說觀無量壽佛經講記》。

何者莊嚴身業功德成就。偈言：相好光一尋，色像超群生故。

「何者莊嚴身業功德成就？」什麼是阿彌陀佛身業的莊嚴？「偈言：相好光一尋」，阿彌陀佛的報身，身有無量相、相有無量好、好有無量光明，這裡說的光不是無量光，無量光，是放出來的光無量無邊，遍照十方世界。這裡是指他的常光——他身體上永遠的光明。一尋，是兩手平伸出去的长度，跟他的身量一樣高。

要觀察阿彌陀佛身量的莊嚴，請看《佛說觀無量壽佛經》：「次當更

觀無量壽佛身相光明。阿難當知！無量壽佛，身如百千萬億夜摩天閻浮檀金色，佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬。眉間白毫，右旋宛轉，如五須彌山。佛眼如四大海水，青白分明。身諸毛孔，演出光明，如須彌山。彼佛圓光，如百億三千大千世界，於圓光中，有百萬億那由他恆河沙化佛。一一化佛，亦有眾多無數化菩薩，以為侍者。無量壽佛，有八萬四千相。一一相中，各有八萬四千隨形好；一一好中，復八萬四千光明；一一光明，遍照十方世界，念佛眾生，攝取不捨。其光明相好，及與化佛，不可具說。但當憶想，令心眼見，見此事者，即見十方一切諸佛。以見諸佛故，名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身；以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是。以無緣慈，攝諸眾生。作此觀者，捨身他世，生諸佛前，得無生忍。是故智者，應當繫心，諦觀無量壽佛。觀無量壽佛者，從一相好入，但觀眉間白毫，極令明了。見眉間白毫相者，八萬四千相好，自然當現。

見無量壽佛者，即見十方無量諸佛，得見無量諸佛故，諸佛現前授記。是為遍觀一切色身相，名第九觀。」這一段要瞭解詳情，也請參閱《佛說觀無量壽佛經講記》。

「色像超群生故」，阿彌陀佛色身的相貌，不但超過人天，還超過諸大菩薩。

何者莊嚴口業功德成就？偈言：如來微妙聲，梵響聞十方故。

「何者莊嚴口業功德成就？」什麼是阿彌陀佛口業的莊嚴？「偈言：如來微妙聲，梵響聞十方故。」如來說法是很微妙的聲音，清淨的聲音，可以聞遍十方世界。

何者莊嚴心業功德成就？偈言：同地水火風虛空無分別故。無分別者，無分別心故。

「何者莊嚴心業功德成就？」什麼是阿彌陀佛心業的莊嚴？「偈言：同地、水、火、風、虛空無分別故。」阿彌陀佛的心，是無分別的心，他度眾生像地水火風虛空五大一樣，沒有分別。

接著解釋，「無分別者，無分別心故。」沒有分別，是因為沒有分別心的緣故。前面偈頌講過：地、水、火、風、虛空都能利益眾生，阿彌陀佛的意業，像地、水、火、風、虛空一樣，沒有分別心。阿彌陀佛怎麼成就沒有分別心呢？他一下手用功，就如於實相修行，不起分別，用功到證得根本智，叫無分別智，這時候成佛，不是成阿羅漢，目的是要度眾生，他由根本智再起後得智，能應機說法，遇到什麼根機的眾生，就說什麼法。沒有分別怎麼說法呢？是由根本智起的妙用。（根本智，是根本的智慧，成佛的智慧。得到根本智以後起的妙用，叫後得智。）

我們怎樣學法呢？我們還沒成佛，沒得到無分別智以前，先學菩薩如

實修行，遇見世間一切相，不要著相，這就是下手的方法，還要分次第，先不著世間相，再不著出世間相。中國禪宗，一下手就叫你不執著，一切不要著相，才能有所精進。但是根機不夠的人不善學，學顛倒了，他看見別人修行就呵斥，你在燒香、上供，他說：「著相幹什麼？佛還需要你燒香、供奉？」你要是在拜佛、念經，他說：「著相幹什麼？佛在你心裡，拜什麼？」於是處處不著相，把佛法的相駁掉。他說不執著，結果喝酒吃肉胡來，學佛法學成大邪見，這不是顛倒知見嗎？

我們是博地凡夫，先不要著財、色、名、食、睡的相，這五種是地獄五條根，你執著它就造業，造業就墮地獄。首先不要貪財，為什麼凡夫都貪財？著財的相。為什麼貪色？著色的相。為什麼要貪吃眾生肉？著食的相。為什麼要貪名？著名的相。為什麼要貪睡？著睡的相。先從這裡下手，財、色、名、食、睡不要貪多，只要把這五種修好，就可以修行。先把這

五種惡法的相破掉，能夠看破放下，再進一步，一切惡法都不做。那著善法呢？善法跟惡法一樣，都要把它放下。你不要執著世間的善法，不要求人天果報；再進一步，你不要執著出世間的善法，不要求小乘人的果報，所修的善法，統統迴向到佛果菩提上。

現在我們修淨土宗，諸惡莫作，眾善奉行，上供三寶，下救眾生，無論大善事、小善事都去做，修了不著相，所修的功德，迴向到西方極樂世界，莊嚴佛淨土。不然一執著，西方生不去，落到娑婆世界變成有漏的功德，得了人天果報，所以惡法的相不要著，善法的相也不要著。

生了西方已經證得無生法忍，再回來度眾生，自然而然不著相。還沒有生西方以前，我們是凡夫，如何不著相呢？比如你要弘揚佛法利益眾生，不能著相，你一著相就生煩惱。不能著相要不要弘法利生？發了菩提心，當然要弘法利生，但是不要執著，這樣就跟佛的根本智相隨順。將來

成佛證得根本智，就是無分別智。《金剛經》說：「我應滅度一切眾生！滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。」我度一切眾生都成佛，實實在在沒有一個眾生得度，就是在行門上，沒有起分別心。

佛沒有起分別，我們怎麼做呢？《金剛經》告訴我們：「應無所住，而生其心。」你弘法利生，絕對不許執著，但是不要因為不執著，落於斷滅，還要生弘法利生的心。這樣終日弘法利生，終日無所著，將來成佛，你的心沒有分別。

何者莊嚴大眾功德成就？偈言：天人不動眾，清淨智海生故。

「何者莊嚴大眾功德成就？」什麼是大眾的莊嚴？「偈言：天人不動眾」，一切眾生分三大類：一類是邪定聚，定於邪，正法他不相信。一類是不定聚，有時進、有時退。一類是正定聚，入了正定聚，絕對不會再退

步。西方極樂世界只有天道、人道的眾生，統統是正定聚眾生，就是不動眾。「清淨智海生故」，都是由阿彌陀佛的清淨智慧海，生出來的天人大眾，所以天人大眾，稱為清淨大海眾菩薩。

何者莊嚴上首功德成就？偈言：如須彌山王，勝妙無過者故。

「何者莊嚴上首功德成就？」什麼是上首的莊嚴？上首就是大弟子。「偈言：如須彌山王」，諸大弟子像山一樣，上首就像眾山之王。「勝妙無過者故」，像觀世音菩薩、大勢至菩薩都是上首，殊勝微妙沒有超過上首的。

何者莊嚴主功德成就？偈言：天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰故。

「何者莊嚴主功德成就？」什麼是說法主人的莊嚴？「偈言：天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰故。」天人大眾都是丈夫相，恭敬禮拜，圍繞瞻仰阿彌

陀佛，所以說法的主人——阿彌陀佛，功德不可思議。

何者莊嚴不虛作住持功德成就？偈言：觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海故。

「何者莊嚴不虛作住持功德成就？」什麼是不虛作住持的莊嚴？「偈言：觀佛本願力」，你觀察阿彌陀佛的本願力，阿彌陀佛發四十八大願，願願都是度眾生，我們就學阿彌陀佛發願，也要願願度眾生。「遇無空過者」，你遇見阿彌陀佛，佛必定使你所求如願，你不會空過，一定得到功德利益。「能令速滿足，功德大寶海故。」你學著阿彌陀佛發願，願願都為度眾生，就跟阿彌陀佛的本願相應，阿彌陀佛很快就能加被你，你所求的願很快能滿足。阿彌陀佛的功德像大如意寶一樣，求什麼得什麼，甚深甚廣，有如大海。

即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身。與淨心菩薩，與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。

下面先解釋，「未證淨心菩薩」與「淨心菩薩」，有何不同？「淨心菩薩」是大乘八地菩薩，我們凡夫的心，會被財、色、名、食、睡，貪、瞋、癡所擾亂、染污，心不清淨，貪財、色、名、食、睡，到了八地菩薩才具淨心。「未證淨心菩薩」是大乘七地菩薩，佛法需要層層學、層層修，七地菩薩還沒有成佛，智慧福報都不具足，要度眾生智慧福報不夠，他要入三昧，智慧福報增加，才能稱心滿願利益眾生。七地菩薩得作意，就是心裡動念頭：「我要入三昧，利益眾生。」七地跟八地菩薩的差別，就是多了作意。作意就是心裡想：「我要入定！」證得八地菩薩，行住坐臥常在定，不要再生心動念：「我要入定！」才入定。八地菩薩是任運自然，

果報得來的三昧，叫報生三昧，好像你生到天上，自然有一切享受，所以八地菩薩不要生心動念就精進了。七地菩薩，還要作意，未得淨心。八地菩薩，不必作意，自然入三昧，所以叫淨心菩薩。

再講論文，「即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身。」你沒有證到八地，只要見了阿彌陀佛，一定叫你證八地，不會叫你空過。未證到八地菩薩，還有能入定的心，還有所入定的心，有能、有所，就有差別不平等。八地菩薩任運自然得三昧，證得平等法身，所以他的心平等。

「與淨心菩薩，與上地諸菩薩」，八地以前叫分證，八地菩薩以上還有九地菩薩、十地菩薩、等覺菩薩，這時候平等證得，跟其他的八地以上菩薩一樣。「畢竟同得寂滅平等故」，寂滅是不生不滅，就是諸佛的法身，平等是無差別。未證淨心菩薩，只要見了阿彌陀佛，同樣證得諸佛涅槃的平等法身。

略說八句示現如來自利利他功德莊嚴次第成就，應知。

「略說八句」，前面八句簡略說明阿彌陀佛的功德。「示現如來自利利他功德莊嚴」，顯現阿彌陀佛自利利他的功德莊嚴。「次第成就，應知。」就是作觀想，要先觀蓮花座，再觀身業，再觀口業，再觀意業，按次第觀想下來，觀察成就，應當知道。

丁二、觀菩薩

云何觀察菩薩莊嚴功德成就？觀察菩薩莊嚴功德成就者，觀彼菩薩有四種正修行功德成就，應知。何者為四？

用智慧觀察西方極樂世界依正二報的莊嚴，依報的莊嚴，就是西方極樂世界的國土。正報阿彌陀佛法王有八種功德，已經講過了。現在再觀察菩薩有四種功德。

「云何觀察菩薩莊嚴功德成就？」怎樣觀察菩薩的莊嚴呢？「觀察菩薩莊嚴功德成就者，觀彼菩薩有四種正修行功德成就，應知。」觀察菩薩有四種功德成就，要注意「正修行」三字，功德成就就是結果，菩薩的功德怎樣成就呢？正修行。正修行就是不邪不偏，邪是有漏的境界，都是一些人天善法，修的結果落於三界。雖然看是好的事情，實際是不好的事情，這是邪執，像外道修行不能出三界，叫邪魔外道。二乘出三界，可是偏了不能利益眾生。菩薩如於實相修行，才是正當的修行，下面有解釋，如於實相理體無修而修，修行的時候不著相，才叫正修行。「何者為四？」哪四種正修行功德成就呢？

一者於一佛土身不動搖，而遍十方種種應化，如實修行，常作佛事。偈言：安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持故，開諸眾生淤泥華故。

這是西方極樂世界菩薩第一種功德。「一者於一佛土」，西方極樂世界的菩薩，於一個佛教化的世界，像娑婆世界是釋迦牟尼佛教化的世界，西方極樂世界是阿彌陀佛教化的世界。「身不動搖」，菩薩在西方極樂世界入定，身體不動不搖。「而遍十方種種應化」，他能分身遍於十方世界教化眾生，眾生的根機不一，得應眾生的根機予以教化。

「如實修行」，是正修行，修行如於實相，實相就是真如的理體，因為凡所有相，皆是虛妄，真如理體是真實之相，所以叫實相。可是實相是無相之法，裡面具足一切功德，這叫實相無相、無不相。如於實相修行，就是修行的時候不著相，自然能成就功德，這是隨順實相的理體修的，不著相就與實相相隨順。所以隨順實相修行，是無修而修，不著修行之相，

任運自然能具足一切功德。

「如實修行」，是菩薩自利。「常作佛事」，是利他，菩薩常常到十方世界教化一切眾生。眾生的根機不一，當然要用權巧方便，隨順眾生的根機種種教化，但是目的都是使一切眾生成佛。前面已經把下手的功夫講過了：你不要著相，先不著惡法的相，財、色、名、食、睡這些先放下。再不著世間善法之相，世間善法都是有漏之法，不要著相。再不著二乘之道，二乘偏空涅槃不要著。再進步，大乘法天天修，不到成佛不停止，但是不著相。這樣按次第，不是一下手就籠籠統統說不著相，但是不修行，自然造惡業，將來一定要墮地獄。所以不要著相，先不要著惡法的相，再不著世間善法之相，再不著二乘法，再不著大乘法，這樣子按次第修行。

我們聽大乘法，為什麼不能執著呢？因為一執著就與實相不相應。如實修行，就是跟實相理體相應、相合。我們要想成佛，就是要證得實相理

體，你證得實相理體之法，以那個法為身，就叫法身，證得法身，你才能成佛。你與法身不相應、不相合，怎麼能證得實相理體？所以修行決不能著相。說不著相，卻不修行，還是個大凡夫，你成不了佛。你修行著了相，修的六度萬行，都是菩薩的功行，結果一著相，變成有漏法，落到三界以內。所以修大乘法門，六度萬行盡量修，但是不許著相，這叫如實修行。

要是你能如實修行，那就對了。你要是不如實修行，修行著了相，現在拿法師作例證，一著相，一、不進步，認為自己會講經，不能進步了。因為講經都是依文解義，自己根本沒有明心見性、大徹大悟，實相之理什麼樣子？先悟後證，不要說沒有證到，自己悟理都沒有悟到，哪能證到聖人果位？我們都是博地凡夫，依著佛說的道理來解釋，我們知道多少，講多少，自己要小心謹慎，不要講錯了。講錯了還罪過呢？你認為會講，不小心謹慎，粗心大意，經本拿起來就講，講錯了自己還不知道。就算你講

得不錯，但是不會再好了，因為你認為自己會講，不再研究，所以不會進步。二、增加我慢，認為別人不會講經，我會講經，比別人高。佛教的規矩，釋迦牟尼佛開導聽經的人，應當恭敬禮拜供養講經的法師。大家都給你磕頭，認為自己了不得，增加貢高我慢的煩惱，這樣你學佛法不是顛倒了嗎？你是講經的法師，講了半天，貢高我慢的煩惱，都不能降伏，怎麼能證得實相呢？所以一定要所說離相，講經是我應該要講，不能分身十方世界，已經夠慚愧，總是盡我的心力講，要小心謹慎。講的時間久了，慢慢求進步，才能有明心見性，證到菩薩聖位那一天。

菩薩在西方極樂世界不動，能分身遍於十方世界，都是八地以上的菩薩。菩薩一共有五十二個位子，最初十信位，再進一步，十住位、十行位、十迴向位，三十個位是三賢位，賢人還不是聖人。再有十地位，升了十種聖人之地，叫做十地菩薩。前面十信、十住、十行、十迴向，這四十個位子還沒看見法身什麼樣子，到登初地的時候，豁破一分無明，親證一分法身，大生歡喜，叫歡喜地。以後分分破無明，分分證法身，用功到八地菩薩，叫無功用位。這時候任運自然進步，他在西方極樂世界不動，行住坐臥常在定，菩薩有本願，有神通妙用，就能分身遍十方世界，利益一切眾生。

「偈言：安樂國清淨」，西方極樂世界，《無量壽經》翻成安樂國，安樂國的總相是清淨之相。因為正報清淨，依報國土才清淨。「常轉無垢輪」，這些八地菩薩，跟眾生說的都是清淨法。我們是凡夫法師，都是依著聖言量、佛說的道理來解釋，佛理一定還沒研究透徹，不然怎麼一個法師，講一個樣子。因為我們凡夫法師，帶著有煩惱、習氣，轉的是清淨法輪，帶著有染垢。前面講七地菩薩，要動念才能入三昧，動念就有能有所，心裡不清淨，要一念不動，心才清淨。我們凡夫法師，一天到晚打妄想，

哪能不動念頭？不動念頭，講不出經來。八地菩薩不動念頭，任運自然會應機說法，他一說清淨法，就把眾生本來有的煩惱去掉，馬上得到真實的利益。

「化佛菩薩曰」，「曰」就是菩薩的智慧光明，遍照十方世界，像太陽一樣。西方極樂世界的菩薩，到十方世界去教化眾生，十方世界的眾生，應見菩薩身得度，他就示現菩薩身度他；有的眾生應見佛得度，他就示現化身佛度他。「如須彌住持故」，須彌是妙高山，一個小世界，由一個須彌山作中心，能住持一個小世界。西方極樂世界的菩薩教化眾生，像太陽光一樣，遍照十方世界，但是他在西方極樂世界，像須彌山一樣，安住不動。

「開諸眾生淤泥華故」，菩薩為利益眾生，分身遍十方世界，能令眾生在煩惱之中開智慧，等於在淤泥裡面開蓮花一樣。所以教化眾生，你不

要怕眾生煩惱深厚，《維摩詰所說經》說：「譬如高原陸地，不生蓮華，卑濕淤泥，乃生此華。」意思是說：高原山頭，不生蓮花；陸地沒有水，也不生蓮花；在低窪淤泥的地方，才出清淨的蓮花。所謂：「菩薩畏因，眾生畏果。」菩薩有智慧，他畏懼因，一點惡事都不敢做，因為做了惡因，將來要得惡果。因果是天然的定律，眾生膽子大，什麼事都敢做，造了惡因，決定要得惡果，等到得惡果，他才害怕。所以淤泥生蓮花，眾生的煩惱深厚，他在因地裡面，起煩惱，造惡業，得果報，吃了苦頭，這時候再為他說法，才能接受，一接受，淤泥裡面生出蓮花來。

釋迦牟尼佛有時候，也到天上說法，實際教化天上的眾生，得的效果很少，因為天人享受的五欲之樂叫妙五欲，不是人間的五欲之樂可比。因為天人享樂太多，你跟他說怎麼苦，他不能瞭解，所以佛不常在天上說法，常在人間說法，因為人間樂少苦多，容易接受佛法。在人間，佛常在南瞻

部洲說法，一個小世界有四大部洲，東洲、西洲還能接受佛法，北洲不接受。因為北洲的人太快樂，你跟他說苦，他不瞭解什麼叫做苦。護法韋陀尊天感應三洲，北具盧洲他不去，因為那裡沒有佛法，用不著他去護法。高原陸地不生蓮花，反而淤泥裡才生蓮花，所以眾生苦惱，不要看不起他，你去跟他講佛法，他才容易接受。

這是講西方極樂世界菩薩的功德，我們怎麼學呢？要發心度貧窮苦惱眾生。我們佛教衰落的原因很多，前面我講大家關著門修行，使佛教衰落下來。還有一個原因，大家都度富貴人，不度貧窮人。為什麼單去度富貴人？因為佛教需要錢，沒有錢不能生活。有錢人到佛教裡來，能護持，才有力量，所以得招待有錢的護法。窮人自顧不暇，生活困難，哪有錢布施？所以看得很冷淡，這樣佛教變成勢利眼，有勢力的人，招待他們；沒有勢力的人，冷淡他們。造成窮人不學佛法，開正知見，信了邪知見外道，要

打倒佛教。那麼我們去度窮人，富貴人不要度？又錯誤了。我們要善巧方便平等度一切眾生，我們去度有財力的人，請他來布施，佛教的經濟力量雄厚了，要教化窮人。窮人沒有飯吃、沒有衣服穿，一天忙到晚，哪有時閒聽你講經說法？你看他沒有飯吃，給他買點米；天冷沒有衣服穿，給他買幾件衣服；生病沒有錢看醫生，給他一點醫藥費，先行財布施，讓他感覺佛教徒好，再行法布施，給他講佛法。《維摩詰所說經》說：「先以欲鉤牽，後令入佛智。」先以五欲像釣魚的鉤把他鉤上，牽引他，然後再講佛法給他聽，這樣窮人才能接受佛法。我們現在要學菩薩，學到生西方證得八地菩薩，到十方世界滅除一切眾生無明煩惱。

二者彼應化身，一切時不前不後，一心一念，放大光明，悉能遍至十方世界，教化眾生，種種方便，修行所作，滅除一

切眾生苦故。偈言：無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生故。

這是西方極樂世界菩薩的第二種功德，「二者彼應化身」，菩薩在西方極樂世界沒有動，在十方世界能現出應化身佛。「一切時不前不後」，應化身佛不是先到哪個世界，再到另一個世界。「一心一念」，就是很短的時間。「放大光明，悉能遍至十方世界」，菩薩的光明放出來，一念之間，遍至十方世界。「教化眾生，種種方便」，教化一切眾生，行種種的權巧方便。「修行所作」，令十方眾生，都跟菩薩學修行。「滅除一切眾生苦故」，眾生有苦惱，才需要學佛，菩薩能把一切眾生苦惱都滅除。

解釋前面的偈頌，「偈言：無垢莊嚴光」，菩薩放出來清淨智慧的光明。「一念及一時」，很短的時間。「普照諸佛會」，分身無量數菩薩、

無量數應化身佛，這是智慧的妙用，智慧的光明，普照十方諸佛的法會。

「利益諸群生故」，各個法會都有眾生，菩薩到法會利益很多眾生，像釋迦如來的法會，觀世音菩薩也來利益我們一樣。

一切時不前不後，悉能遍至十方世界，我們不行；一心一念，悉能遍至十方世界，我們更不行，我們現在怎麼學呢？現在有科學的工具可以幫助我們，比如無線電臺有廣播的工具，我們可以運用它來弘揚佛法。你在無線電臺廣播，人沒有動，分身遍十方，你說法的音聲，遍滿各處。比方全台灣，有一萬臺收音機，不是第一臺先聽到，第二臺再聽到，到明年第一萬臺才聽到。無線電波是一念一時，就怕你不打開收音機，你一開就聽到聲音，沒有前沒有後，無線電波就有這種功能。

三者彼於一切世界，無餘照諸佛會大眾，無餘廣大無量供養

恭敬讚歎諸佛如來功德。偈言，雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心故。

這是西方極樂世界菩薩的第三種功德，上供諸佛，下化眾生無餘，沒有剩下的。「三者彼於一切世界，無餘照諸佛會大眾」，這是下化眾生無餘，指西方極樂世界的菩薩，對於十方虛空之內，所有佛的世界的大眾統照到。「無餘廣大無量供養恭敬讚歎諸佛如來功德」，這是上供諸佛無餘，他到每一個法會，先供養諸佛，用身業恭敬禮拜，用口業讚歎諸佛如來的功德。

「偈言：雨天樂華衣」，菩薩有神通，他到諸佛世界，帶去的供養就像下雨一樣，從空中降落下來。「天」是自然，自然有音樂供養，有天花、天衣供養。「妙香」，有天香供養。「等供養」，還有其他的供養品。「讚

諸佛功德」，見了佛，讚歎佛的功德。「無有分別心故」，到八地菩薩之後有這個妙用，跟阿彌陀佛一樣，他供養諸佛、教化眾生，不起分別心。他上供諸佛，沒有哪一個佛，沒有供養到；教化眾生，沒有哪一個眾生，沒有教化到。八地菩薩證得大而無外的法身，所以他放光遍照，沒有哪一個世界不照到；供養諸佛，沒有哪一個佛沒有供養到；教化眾生，也沒有哪一個眾生沒有教化到。菩薩要是分別心，供養這個佛，那個佛沒供養到；教化這個眾生，那個眾生沒有教化到。因為他無分別心，順法身的性，遍一切處，才能無餘。

四者彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解如實修行。偈言：何等世界無，佛法功德寶，我願皆往生，示佛法如佛故。

這是西方極樂世界菩薩的第四種功德。「四者彼於十方一切世界無三寶處」，西方極樂世界的菩薩，觀察到哪一個世界沒有佛住世，沒有佛寶，就沒有法寶、沒有僧寶，這個世界佛法僧三寶都沒有，他就去示現一個佛出來。「住持莊嚴佛法僧寶功德大海」，到沒有三寶的地方去住持三寶，莊嚴佛法僧寶的功德，像大海一樣，甚深甚廣。「遍示令解如實修行。」開示令一切眾生，都悟到如實修行的道理，叫一切眾生如於實相修行，都成菩薩。

「偈言：何等世界無，佛法功德寶」，虛空之中十方世界，哪一個世界沒有佛法僧三寶。「我願皆往生」，菩薩願往生沒有三寶的世界，因為他證到八地菩薩，隨願自在，他要到哪個世界，就到哪個世界。「示佛法如佛故」，他到那裡示現佛法，像佛出世一樣，示現八相成道，這是佛出世的規矩。

像釋迦佛在娑婆世界南瞻部洲出世，第一個相，由兜率天降下來。沒有成佛的菩薩叫補處菩薩，就是候補成佛的菩薩，他在欲界第四層天兜率天住著。兜率天分內院、外院，他住在兜率天內院，觀察眾生見佛得度的機緣成熟，才降落下來。第二個入胎的相，摩耶夫人作夢，夢見有一位菩薩，騎著白象從天上下來，走到她肚子裡面。第三個住胎的相，菩薩示現成佛，跟人一樣，也是住胎十個月。但是菩薩不受住胎之苦，他在母親肚子裡，就大轉法輪，度眾生。第四個出胎的相，住胎滿十個月，有一天摩耶夫人到花園裡，手扶著無憂樹，釋迦佛從右脇出生。第五個出家的相，釋迦佛十九歲就出家。第六個成道的相，釋迦佛出家以後五年參訪，六年苦行，經過十一年，三十歲成道。第七個轉法輪的相，釋迦佛成道以後就說法度眾生。第八個入涅槃的相，釋迦佛說法四十九年，到八十歲入滅。每一個佛出世，都是依八相成道示現。

剛才講的是大乘佛教說的八相成道，有住胎的相，沒有降魔的相。因為佛要成道之前，魔從天上下來擾亂，佛把魔降伏了才成道。小乘佛教說的八相成道，隨順世間法，認為在母親肚子裡不能做什麼事，所以沒有住胎的相，有降魔的相。

長行的論文分成十個段落，第一願偈大意，天親菩薩說：我願意生阿彌陀佛的國土。第二段起觀生信，對修觀想生起信心。第三段觀行體相，觀行之體，觀行之相，先用智慧觀察西方極樂世界的依報莊嚴，再觀察正報莊嚴，到這裡觀行體相講完了。第四段淨入願心，這些清淨莊嚴的功德，從哪裡來的呢？都是由阿彌陀佛的願心起的。

乙四、淨入願心

又向說觀察莊嚴佛土功德成就、莊嚴佛功德成就、莊嚴菩薩功德成就，此三種成就願心莊嚴，應知。

「向說」，就是前面說，觀察西方極樂世界的莊嚴，有十七種功德成就；觀察阿彌陀佛的莊嚴，有八種功德成就；觀察菩薩的莊嚴，有四種功德成就，合起來有國土、佛、菩薩三種成就，都是願心莊嚴。從哪兒來這些莊嚴呢？都是阿彌陀佛最初發四十八大願，由願心成就這些功德莊嚴，應當知道。。

略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無為法身故。

「略說入一法句故。」把三種莊嚴總攝起來，簡略地說，只有一個法句。「一法句者，謂清淨句。」世界清淨，阿彌陀佛清淨，菩薩也清淨，就是清淨這一個法，把三種莊嚴都包括了。

「清淨句者」，怎樣會清淨呢？「謂真實智慧無為法身故」，阿彌陀

佛發四十八大願，願願都是為度眾生，他的修行都是如實修行，結果他依著真如實相證得的是真實智慧。由真實智慧證得的法身，叫無為法身。無為者無所作為，法身是真如理體，人人本具本覺理體，因為被無明煩惱所覆蓋，應以聞思修啟發才能證得。證得無為法身是發現，並不是你造出來一個法身。因此智慧是真實的，智慧清淨；法身是無為的，法身清淨。能證的智慧、所證的法身，都是清淨的。

此清淨有二種，應知。何等二種？一者器世間清淨，二者眾生世間清淨。

「此清淨有二種，應知。」前面是把三種莊嚴合起來一句清淨法，再把清淨法分開來有二種，應當知道。「何等二種？一者器世間清淨，二者眾生世間清淨。」把名目標舉出來。

器世間清淨者，如向說十七種莊嚴佛土功德成就，是名器世間清淨。

器就是器物，比如茶杯的用途能盛茶，世界能容納一切眾生，所以叫器世間。器世間指國土世界，西方極樂世界十七種莊嚴都是清淨的。

眾生世間清淨者，如向說八種莊嚴佛功德成就，四種莊嚴菩薩功德成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種清淨義，應知。

「眾生世間清淨者，如向說八種莊嚴佛功德成就，四種莊嚴菩薩功德成就，是名眾生世間清淨。」這一段文義很清楚，這裡有個疑問：一般「眾生」是指凡夫，佛、菩薩為什麼叫眾生呢？因為有的地方分三種世間，世界叫器世間，凡夫叫眾生世間，佛、菩薩叫正覺世間。這裡把它合成二種，

把佛、菩薩，都算眾生。菩薩沒有成佛，還算眾生。成佛了怎麼也叫眾生？佛叫究竟眾生，就是完人的眾生，等於世間最好的人，沒有人超過他，所以叫完人，完是究竟的意思，這個眾生成佛了，叫究竟眾生。

「如是一法句，攝二種清淨義，應知。」如此這一個清淨，含攝有二種清淨，就是器世間清淨、眾生世間清淨。把佛、菩薩當成眾生融通，就是依正二報分開來，有世界的依報清淨，佛、菩薩的正報清淨。下面一段講的是善巧攝化，方便權巧攝化一切眾生。

乙五、善巧攝化

如是菩薩奢摩他，毗婆舍那，廣略修行，成就柔軟心。如實知廣略諸法，如是成就巧方便迴向。

「如是菩薩奢摩他，毗婆舍那」，梵語「奢摩他」，翻成中國話叫「止」；

梵語「毗婆舍那」，翻成中國話叫「觀」，前面叫我們依著西方極樂世界依正二報的莊嚴來觀察，就是叫我們由止觀兩種行門來修行，有廣修行、略修行。廣，有國土十七種莊嚴、佛八種莊嚴、菩薩四種莊嚴。略，有一句清淨句。「廣略修行，成就柔軟心。」柔軟心是佛的心，慈能與樂，悲能拔苦，是對眾生發的誓願，願與一切眾生樂，拔一切眾生苦。引發慈悲心，得有柔軟心，柔軟心正對著凡夫剛強成性的心，剛強心起來就生障礙，他看見眾生受苦不動念頭。菩薩看見眾生可憐憫，自然要先拔他的苦，與他的樂，慈悲心就引起來了。怎樣能成就柔軟心？先觀察依正二報的莊嚴清淨，才能把剛強的煩惱降伏下去，柔軟心生起來。「如實知廣略諸法，如是成就巧方便迴向」，你成就了柔軟心，有了慈悲心，如於實相知道廣略諸法，真實的智慧啟發出來，就能成就菩薩善巧方便迴向眾生的功德。

何者菩薩巧方便迴向？菩薩巧方便迴向者，謂說禮拜等五種修行，所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故。作願攝取一切眾生，共同生彼安樂佛國，是名菩薩巧方便迴向成就。

「何者菩薩巧方便迴向？」什麼是菩薩的善巧方便迴向呢？「菩薩巧方便迴向者，謂說禮拜等五種修行，所集一切功德善根」，菩薩的權巧方便迴向是解釋禮拜門、讚歎門、作願門、觀察門、迴向門，修這五種念門所集的一切功德、善根。「不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故。」所修五種念門的功德，不求自己住持安樂的享受，要去度眾生，拔一切眾生苦。「作願攝取一切眾生，共同生彼安樂佛國」，發願攝取教化一切眾生，願一切眾生同生安樂國。「是名菩薩巧方便迴向成就」，這叫菩薩的善巧

方便，所修的一切行門，不求自己得利益，迴向給一切眾生，願一切眾生同生西方極樂世界。

論文分十段，前面講了五段，接著講第六離菩提障。你要發菩提心，求菩提道，要把菩提障礙遠離。

乙六、離菩提障

菩薩如是善知迴向成就，即能遠離三種菩提門相違法。何等三種？

「菩薩如是善知迴向成就」，「善知」是最能知道。菩薩最能知道，把自己所修的功德，迴向給一切眾生，希望眾生同生安樂國。「即能遠離三種菩提門相違法」，「相違」就是障礙。有三種法與菩提法門相障礙，菩薩最能知道功德迴向給眾生成就，就可以把三種障礙去掉。梵語「菩

提」，翻成中國話叫覺、道，就是佛道。我們發心，要先發菩提心，就是要成佛道的心，我要發心成佛，成了佛，不是成阿羅漢，是為度眾生了生死。有人說佛教是消極的，這是不懂得大乘佛教的道理，你修行用功，是為成就一切眾生成佛，這是一個法門。所以你發菩提心，是要使眾生了生死、成佛道。

這裡還要注意：你想度眾生了生死、成佛道，一定要把眾生度到安樂國，因為不把眾生度到安樂國，他在娑婆世界修行，因為進步的因緣少，退步的因緣多，眾生很難了生死。所以你想度眾生，令他了生死、成佛道，最好把他度到安樂國去，因為那裡不會再退墮流轉生死。所以你勸一切眾生修淨土法門，大家同生西方極樂世界，這樣就能把眾生度了。

其他的大乘經典，修菩提的行門，是六度萬行。《往生論》解釋為五念門，一、禮拜阿彌陀佛，二、讚歎阿彌陀佛，三、發願生西方極樂世界，

四、觀察西方極樂世界依正二報的莊嚴，這是觀想念佛。五、迴向，把所修的一切功德，迴向給一切眾生，同生安樂國。這五念門是天親菩薩教我們的菩提法門，我們研究《往生論》，知道修這五念門，就是菩提法門，但是要把三種障礙去除。「何等三種？」是哪三種菩提障礙呢？

一者依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。

執著有個我，貪著自身的快樂，這是修菩提的障礙。我發心念佛要生西方，結果怎麼沒生去呢？因為心裡執著我，這是身見，所以身見最厲害。把身體當成我，要吃得好、穿得好、住得好，還要娛樂得好，種種都是為了我的身體，這樣你把菩提門障礙住了。你天天修五念門，結果西方你自己生不去，你度的眾生也去不了，因為你的我見、貪心太重，所做種種都是希望自己快樂，這與菩提大願相違背。你能以智慧門來觀察，不求自己

得安樂，障礙就去掉了。前面講的道理，都是用智慧觀察出來的，娑婆世界根本沒有樂，樂是壞苦，我們人間有五欲之樂，但是樂事不久常，而且樂太少、苦太多。何況人身難得，一口氣不來，墮三惡道，不曉得受苦多少大劫才能出來；就讓你生到天上，天福享盡還是輪迴下來，所以不應該貪，應該好好發菩提心，發願念佛、發願度眾生，同生安樂國。貪圖五欲之樂的事少做，這是用智慧觀察的。

講樂是壞苦，樂少苦多，還是有樂。我心裡根本沒有我，誰在享受樂呢？眾生認為身體就是我，身體是由地、水、火、風四大假合，地是堅硬之性，水是濕潤之性，火是熱燥之性，風是流動之性，由這四種元素把身體組合起來，比如我們身上的骨頭，屬於地大；身上的血液，屬於水大；身上的煖氣，屬於火大；身體會活動，屬於風大。身體是由地、水、火、風四大組合成，這四大分散了，去哪裡找我呢？

有心才有我，要是沒有心，光一個身體，誰知道身體是我？是依著知覺的心，心就是我，心是受、想、行、識四種作用。受者領納為義，能夠知道我受了苦、受了樂。想者取像為義，事情已經過去，能取像出來，就像照相一樣，還能照出相來。行者造作為義，事情還沒來，先打主意，計畫計畫。識者了別為義，能夠知道一切人人物物。除了受、想、行、識四種功能外，心沒有本體自性。

身體是地、水、火、風四大假合，心是受、想、行、識四法假合，合起來有八個法，形成假我，把八個法分析開來，應該有八個我，實際哪一個法也不是我，找我的本體找不到，所以八個法合起來一個假的我，不是真我，這就是用智慧觀察，把它觀空，自然就不起貪心。

我們懂得這個道理，就得作觀想，觀我空。你要是根機銳利的人，聽到這裡，一下觀空了，那最好；要是根機不夠銳利，也得往這裡觀察，這

是佛的智慧告訴我們的觀察方法。雖然你不能一下子把我觀空，貪心可以逐漸減少，你懂得往這條路用功修行，貪著自身自然就遠離了，三種菩提障礙就去掉一種。

二者依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。

「二者依慈悲門」，依著慈悲法門，慈能與樂，悲能拔苦。「拔一切眾生苦」，拔除一切眾生的苦惱。因為眾生的苦惱不拔除，你與樂，他不能享樂。前面講過：小孩生病，你得先給他治病，小孩的病苦不拔除，你給他吃好的東西，穿好的衣服，他都不能享受，所以一定要先拔苦才能與樂。這裡是拔苦在先，與樂在後，要發心拔一切眾生苦，我們凡夫的心都是給自己快樂，不管別人痛苦；菩薩的心正好相反，不求自己快樂，看見別人受苦，比自己受苦還難過，就是要令眾生得安樂。「遠離無安眾生心

故」，菩薩安樂眾生的心，就能把菩提門的障礙去掉。

三者依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。

「三者依方便門」，就是前面權巧迴向的方便門。「憐愍一切眾生心」，我看見眾生受苦，可憐眾生不懂佛法，知道了生死，更要憐愍眾生。「遠離供養恭敬自身心故」，要供養自己，是眾生的貪欲心。人家對我恭敬，我心裡很快樂，是凡夫恭敬自身的心，這是菩提門的障礙。要遠離供養自身，遠離恭敬自心，才能把菩提門的障礙去掉。

是名遠離三種菩提門相違法。

「是名遠離三種菩提門相違法」，前面三種與菩提門相違背的障礙法，都得遠離開。

乙七、順菩提門

菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？

「菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。」把前面三種障礙去掉，就得了三種隨順法，隨順就是不相違背。注意「隨順」二字，初發心修行的人，要如於實相修行，我們不曉得實相在哪裡？要隨順著實相修行，這就是隨順的法門。「何等三種？」哪三種隨順門呢？

一者無染清淨心，以不為自身求諸樂故。

「一者無染清淨心」，就是把前面的障礙去掉，變成清淨法門。「以不為自身求諸樂故」，前面說你為自己求快樂，就是障礙；把自己求快樂的心去掉，不為自己求快樂，叫無染清淨心。你執著我，你要自己求快樂，

就是染污心；你不執著我，不貪圖自己求快樂，叫無染清淨心。

二者安清淨心，以拔一切眾生苦故。

「二者安清淨心」，就是令眾生都得安樂的心。眾生得安樂，我心裡感覺很快樂，這就是安清淨心。「以拔一切眾生苦故」，比如小孩生病，父母親心裡很難過，一定要趕緊給他看醫生吃藥，把小孩的病苦拔除，小孩得了安樂，父母才能安樂。

三者樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生生彼國土故。

「三者樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故」，使一切眾生得到大菩提，就是佛的智慧，我要是能度一個眾生成佛，我很快樂，這就是法樂、大樂。貪圖自己五欲之樂的心，是菩提障礙。這是隨順菩提的心，能令一

切眾生得到大菩提，自己就心樂，這是清淨法樂。

「以攝取眾生生彼國土故」，「攝」是攝持，要把眾生攝持住，就是要引導眾生，叫他發願生西方極樂世界。因為不這樣，眾生不能得到大菩提。剛才講在娑婆世界修行，退步的因緣太多，進步的因緣太少，好不容易讓眾生進了佛門，知道了生死要修行，結果不能進步，怎麼能得大菩提呢？所以想要度眾生得大菩提，先把他送到西方極樂世界，那個地方安全保險。為什麼佛要說淨土法門呢？因為這是度眾生得大菩提的法。中國佛教大乘有八個宗派，淨土宗只是其中一派，每一個宗派都有度眾生了生死的方法，除了淨土宗，其他七個宗派，也能度眾生了生死，為什麼要修淨土法門，要度眾生到西方極樂世界呢？這個道理要特別注意：八萬四千法門，門門都可以入道，都可以了生死，但是你要看，這個法門好不好修？你度眾生，好不好度？了生死不是兒戲，你度眾生了生死，不是說得好聽，

你必須要觀察到自己的生死苦。生死心不懇切，你不會發道心修行；你要是沒有觀察到眾生苦，你不會發菩提心，度眾生了生死。

了生死就是你能觀察到生死苦，害怕生死苦，心想：「我一口氣不來，不曉得墮落哪一道？來生來世是不是還知道修行？要是來生來世不知道修行，又不曉得流轉到哪裡？佛經說：『人身難得，佛法難聞』。古人說：『此身不向今生度，更向何身度此身。』」人身難得，我今生已經得到；佛法難聞，我今生已經聞到。這個身體我今生不把它度脫，要等到哪一生才度呢？」所以你要是害怕生死輪迴苦，除了修淨土法門，沒有其他的法門，比這個法門安全；沒有其他的法門，比這個法門可靠。

觀眾生苦，發菩提心，你要是沒有觀察到眾生受苦惱，菩提心發不起來。假若你菩提心發起來，你要度眾生了生死，除了修淨土法門，怎樣能度眾生？所以你要自己了生死，離開淨土法門，不容易修、不容易證。你

想度一切眾生了生死，離開淨土法門，也不容易度。所以釋迦牟尼佛為什麼要開淨土法門？尤其到了末法時代，離開淨土法門，沒有第二個法門，可以使我們度眾生了生死。

是名三種隨順菩提門法滿足，應知。

你隨順三種菩提法門修行，將來就能夠滿足，應當知道。

上面講的是第七段「順菩提門」，下面講第八段「名義攝對」，拿前面講過的名義，和裡面所含的義理相對比。

乙八、名義攝對

向說智慧、慈悲、方便三種門，攝取般若，般若攝取方便，應知。

「向說智慧、慈悲、方便三種門，攝取般若，般若攝取方便，應知。」

前面說智慧、慈悲、方便，這三種門攝取般若。般若就是智慧，般若智慧再攝取方便，文字很通順，但是有一個問題：下面的般若也是智慧，與上面的智慧有什麼不同？

前面講的智慧門、慈悲門、方便門，都是隨順法門，就是隨順實相理體來修行，與菩提法門不相違背。下面的般若保存梵音，不翻為智慧，就是特別標示，下面的般若是佛證得的根本智，又叫實智，真實的智慧。

又下面的方便，跟上面的方便有何不同？上面的方便是隨順著菩提法門說的。下面的方便，是證得般若根本智慧，起權巧方便的智慧，方便是度眾生的妙用，這是得般若智慧以後的方便，叫權智，也叫後得智。就是你先發心，依著佛的智慧來觀察，叫隨順智慧；依著佛的慈悲起的慈悲，叫隨順慈悲；依著佛的方便起的方便，叫隨順方便。三種隨順法門都修成功，證得佛的根本智，就起權巧方便的後得智。

向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心。此三種法，遠離障菩提心，應知。

「向說遠離我心不貪著自身」，前面說把我見遠離開，不要貪執著自身的快樂。「遠離無安眾生心」，要拔一切眾生苦，把無安眾生心遠離開。「遠離供養恭敬自身心」，不要供養自己的身體，不要自己求恭敬。「此三種法，遠離障菩提心，應知。」這三種法，障礙菩提心要遠離，應當知道。為什麼要遠離這三種法呢？因為這三種法，你一起執著就形成障礙。你執著一個法，一個障礙；你執著二個法，二個障礙；你執著三個法，三個障礙。你天天說要發菩提心、行菩薩道，結果被這三種法障礙住，一定要遠離開。

向說無染清淨心，安清淨心，樂清淨心。此三種心，略一處

成就妙樂勝真心，應知。

「向說無染清淨心」，前面說不貪求自身之樂，就是生起無染清淨心。「安清淨心」，就是要發心拔一切眾生苦。「樂清淨心」，就是能令一切眾生得到大菩提，都生到安樂國。

「此三種心，略一處成就妙樂勝真心，應知。」這三種心，簡略歸納到一處，就是隨順菩提的心，把它合起來就是「妙樂勝真心」。看見眾生苦，能拔眾生苦，把眾生送到西方安樂國，看見眾生得大菩提，得到不是世間的快樂，是不可思議的法樂，所以叫妙樂。「勝」是很殊勝，怎樣殊勝呢？超過三界之勝，所以殊勝之樂，是真實不是虛偽的，這三種隨順菩提法門的心合起來，就是菩薩殊勝、真實的法樂。

前面講過，現在就可以體驗到，世間的五欲之樂，樂不久常，而且樂

是苦因。人為什麼要喝酒吃肉？貪圖快樂。你喝酒吃肉，享受短暫的快樂，等你吃飽喝醉，身體上有什麼快樂？樂不久常，樂是苦惱的因，世間五欲之樂，你這樣去推想，不殊勝、不真實。而佛法之樂，就是度眾生得大菩提，是殊勝、真實的。假若有一個眾生不相信佛教，你勸導他相信佛教，你頓時享受一種快樂，這種樂很長遠，還不會生苦因。要是你度的這個人，懂得佛法的好處，將來大轉法輪，給佛教幫大忙，又接引很多眾生，你會更快樂。假若你度一個人，到臨命終時，預知時至，知道哪一天上西方，還親自告訴你，你到那時候送他往生，看他安詳念著佛走了，那快樂不是筆墨可以形容的，你這時候就相信佛法之樂，殊勝真實，五欲之樂都比不上。

下面講第九段「願事成就」，你所發的願，所修的一切事相都能成就。

乙九、願事成就

如是菩薩智慧心、方便心、無障心、勝真心，能生清淨佛國土，應知。

「如是菩薩智慧心、方便心、無障心、勝真心」，你這個發心的菩薩，怎樣能生西方極樂世界呢？你得有智慧心、方便心、無障心、勝真心這四個心，把慈悲心包含到方便心裡面。「能生清淨佛國土，應知。」你有這四種心，與阿彌陀佛的本願相應，自然佛會接你到西方去。

是名菩薩摩訶薩隨順五種法門，所作隨意自在成就。如向所說身業、口業、意業、智業、方便智業，隨順法門故。

「是名菩薩摩訶薩隨順五種法門」，「摩訶薩」，翻成中國話叫「大」，一個大菩薩隨順前面所說的五種法門。「所作隨意自在成就」，前面四種

門，叫入門，入到淨土法門。後面一種門，叫出門，出來慈悲度一切眾生。這五種法門修好，能隨你的意，自在無礙，生到西方極樂世界。

「如向所說身業、口業、意業、智業、方便智業、隨順法門故。」前面所說的五種法門，身業，是禮拜門，禮拜阿彌陀佛。口業，是讚歎門，讚歎阿彌陀佛的功德。意業，是作願門，發願度眾生同生西方。智業，是觀察門，觀察西方極樂世界依正二報的莊嚴。方便智業，是迴向門，這五種業都是隨順往生淨土的法門。

下面第十段「利行滿足」，自利利他，都能圓滿具足。

乙十、利行滿足

復有五種門，漸次成就五種功德，應知。何者五門？一者近門，二者大會眾門，三者宅門，四者屋門，五者園林遊戲地門。此五種門，初四種門，成就入功德；第五門，成就出功

德。

「復有五種門，漸次成就五種功德，應知。」更有五種門，能夠隨順這五種功德，應當知道。「何者五門？」哪五種門？「一者近門」，與菩提道相近的門。「二者大會眾門」，能加入到清淨大海眾菩薩之內的門。「三者宅門」，到佛的大門裡面。「四者屋門」，登堂入室，進到佛的房間去。「五者園林遊戲地門」，出了宅門，到園林裡面遊戲，出來度眾生。「此五種門，初四種門，成就入功德」，上面五種門，前面四種門，入菩提門，就是入淨土門。「第五門，成就出功德」，第五種門，出菩提門，回到娑婆世界來度眾生。

入第一門者，以禮拜阿彌陀佛為生彼國故，得生安樂世界，是名入第一門。

「入第一門者」，入第一門，是近門，與菩提道相近的門。怎樣與菩提道相近呢？「以禮拜阿彌陀佛為生彼國故，得生安樂世界，是名入第一門。」你想入菩提門，先恭敬禮拜阿彌陀佛，能生安樂世界，所以稱入第一門。

入第二門者，以讚歎阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明智相修行故，得入大會眾數，是名入第二門。

「入第二門者」，入第二門，成為清淨大海眾菩薩的一份子。怎樣能成為清淨大海眾菩薩呢？「以讚歎阿彌陀佛」，因為讚歎阿彌陀佛的功德。「隨順名義稱如來名」，注意「稱如來名」四字，念佛法門，前面講觀察就是觀想、觀念。這裡「稱如來名」，就是念佛名號、持名念佛：南無阿彌陀佛、南無阿彌陀佛……，稱是用口稱，念是用心念。「依如來光明智

相修行故」，你念佛的名號，還要依著如來的光明智慧之相來修行。「得入大會眾數，是名入第二門。」你稱如來名，依著如來的光明智慧之相修行，就能成為清淨大海眾菩薩的一份子，所以稱入第二門。

入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界，是名入第三門。

「入第三門者」，入第三門，是作願門。「以一心專念作願生彼」，一心沒有二意，就是願意生到西方安樂世界。「修奢摩他寂靜三昧行故」，「奢摩他」，翻成中國話叫「止」，止一切惡。「三昧」翻作正定，就是一心沒有二念，修入定的法門。「得入蓮華藏世界」，得入西方極樂世界，「是名入第三門」，所以稱入第三門。

入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴，修毗婆舍那故，得到彼

處，受用種種法味樂，是名入第四門。

「入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴，修毗婆舍那故」，「毗婆舍那」，翻成中國話叫「觀」，要專念觀察西方極樂世界依正二報的莊嚴。「得到彼處，受用種種法味樂」，你觀察好了，就生到西方享受種種法味的樂，「是名入第四門」，所以稱入第四門。

出第五門者，以大慈悲，觀察一切苦惱眾生，示應化身，迴入生死園煩惱林中，遊戲神通，至教化地，以本願力迴向故，是名出第五門。

「出第五門者」，前面四種門叫入，入到西方極樂世界，再從西方極樂世界出來，叫乘願再來。為什麼生西方？不為自己求法樂，是為一切眾生求法樂。得了法樂以後，「以大慈悲，觀察一切苦惱眾生」，最初是發

大慈悲心，願與一切眾生樂，拔一切眾生苦，才生西方。生到西方得了法樂之後，再以大慈悲心，觀察一切苦惱眾生都在苦海裡受苦，於是從西方極樂世界，再回到娑婆世界。「示應化身」，示現應化身。眾生應以何身得度，就應化什麼身，跟《觀世音菩薩普門品》一樣。「迴入生死園」，娑婆世界眾生都在流轉生死，所以娑婆世界叫生死園。「煩惱林中」，眾生煩惱很多，像樹林一樣，叫煩惱林。「遊戲神通」，你得了法樂以後，有了神通，再走到生死園煩惱林之中，不被煩惱所染污。「至教化地」，你把一切眾生都度出生死園煩惱林，到佛教化的地方，就是生西方。「以本願力迴向故」，你為什麼生到西方還要再回來？因為你發願就是為度眾生生西方，所以你一定依著本願之力，迴向一切眾生都成佛。「是名出第五門」，回到娑婆世界來度化一切眾生，所以稱出第五門。

菩薩入四種門，自利行成就，應知。

前面四種門叫入門，菩薩入四種門自己得利益，自利的行門圓滿具足，應當知道。

菩薩出第五門，迴向利益他行成就，應知。

菩薩最初就發心，把修行的功德迴向一切眾生。現在生了西方再回來，就依著迴向的功德，利益一切眾生，這是利益他人的行門也圓滿具足，應當知道。

菩薩如是修五門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

「菩薩如是修五門行，自利利他」，前面四種門是自利，後面一種門是利他。「速得成就阿耨多羅三藐三菩提故」，菩薩很快就能成佛。梵語「阿耨多羅三藐三菩提」，翻成中國話叫「無上正等正覺」，這是佛的果位，佛證得無上正等正覺，就是成佛。什麼叫無上正等正覺？「正覺」是真正覺悟。凡夫重淫欲，迷而不覺，外道是心外求道，覺而不正，所以正覺超過凡夫、外道，超出六道之上。「正等」是平等，二乘人是正覺，但不是正等，因為他只能自利，不能利人，所以正等正覺超過二乘人。菩薩能自利，也能利他，可以稱正等正覺，但不能稱「無上」。因為菩薩是有上的正等正覺，初地上面還有二地，乃至於到了十地菩薩，上面還有等覺菩薩，等覺菩薩上面還有佛。到成佛再沒有上，所以佛叫無上正等正覺。菩薩的五種行門，自利的四種行門在先，利他的行門在後，但是發願不是這樣，菩薩發願為利益眾生，為與一切眾生樂，拔一切眾生苦，就是依著這個願修行用功。前面四種利益，是為救度眾生得的，所以得了四種

利益，一定要回來娑婆世界度眾生，不然滿不了菩提願。

菩薩發願是要度一切眾生成佛，沒有想到自己先成佛。為度一切眾生成佛，怎麼自己先成佛呢？這就是大乘法門，你生西方，不是為自己了生死，為度眾生生西方。生了西方，四種法門你都圓滿成就，得了自利，再回來度眾生，又得到利他的功德，所以眾生成佛在你後面，你自己先成佛。

古人有個譬喻，眾生煩惱就像柴草，菩薩斷煩惱成佛道，就像撥火棒。古時候燒柴草煮飯，菩薩拿撥火棒撥火，要讓柴草燒完，哪曉得撥著撥著，把自己的撥火棒燒掉了。菩薩本來不想自己先成佛，可是卻先成佛了。

拿講經說法作例子，比如我們看見佛教弟子都注重修行，不注重解理，結果佛教衰落了，因為佛教弟子都不明白佛理，這是個大錯誤。學佛的次第，信、解、行、證，先解後行，沒有瞭解佛理就修行，盲修瞎練，走錯了路還不知道。你發心講經給大家聽，得自己先研究，目的是講給大

家聽，結果你先瞭解佛理，利益別人在後面，所以大乘法門以利他為自利。

【釋疑】

問：我發心研究佛法就好，何必發願為講給大家聽，才來研究佛經，以利他為自利呢？

答：你要是不發願講給大家聽，你不會把佛理研究透徹。現在很多佛弟子，喜歡研究佛理，叫他講給大眾聽，他不耐煩，這就是最初沒有發菩提願。你看大熱天，你們坐在下面熱，不曉得我講經更加熱，因為我講經得提起精神，我要是不提起精神講，你們都打瞌睡了。我提起精神講，所以我出汗比你們多，汗出得多怎麼能繼續講？因為願力支持著。所以最初發願要利人，才研究佛理，研究懂了不講給別人聽，自己不得安樂。

我為什麼要講《往生論》呢？就是要令諸位增加信心，信心有了，你

要起解。懂得《往生論》，再看淨土三經：《無量壽經》《觀無量壽佛經》《阿彌陀經》，你沒有能力不要緊，先把經文看一遍，將來遇到有人講，你一定容易瞭解，因為你已把經文看過了。印光老法師提倡淨土五經，除了上面三經，再加《普賢行願品》《大勢至菩薩念佛圓通章》，都應當研究。

有了信心，有了瞭解，要發心修行，要注重念佛，但是要發菩提心，為度一切眾生了生死，而生西方極樂世界。現在隨分隨力教化一切眾生，大家念佛同生西方，生到西方證到無生法忍，自己得了無生的功夫，再迴入娑婆世界來度一切眾生。

《往生論》講到這裡講完了。